

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سنة الحمد كراتانه فاضل جانب لوی جی طوطی فضل حق متادام ابو البکیر لایقا



بدر حفظ حق الرفیق ہمار ابو الحسنات علیہ السلام کہ جاور حق نور بر در الصعود شعبان ۱۳۱۰

مطبع واقع کربلا
 دیکش نالک صنوم مطبوع

اشتمارات

ہدایۃ النسوان

یہ کتاب مولفہ مولوی علی محمد مرحوم و مغفورہ واسطے
تعلیم نسوان کے بڑی کارآمد ہے قیمت فی جلد ۱۰
محصولہ ڈاک

نصح العباد فی توبۃ القطب الابرار الاذواق

اس کتاب میں تائیدی ہدایات قطب ادرارہ الاذواق
اور دادے بڑی محنت کے ساتھ لکھے ہیں قیمت فی جلد
۱۰ محصولہ ڈاک

مجموعہ وظائف مع ترجمہ اردو

اس مہنگے مجموعہ میں آسمانے باری تعالیٰ کے
تعمیدہ بردہ و تفسیر حضرت غوث پاک و حزب البحر
و دعائے حاضر و درود و استغاثہ و دعائے حیدر کی
و کبریت احمد و دود الکرکلاں و درود معظم و دعائے ذی
و دعائے میمنی و دعائے رتاج و دعائے فخر و درود رتاج
و آسمانے و عالمہ و عالمہ علیہ وآلہ وسلم وغیرہ و غیرہ
مع خواص منافع شامل ہے قیمت فی جلد ۱۰ محصولہ ڈاک

روضۃ الصفا (ترجمہ) تفصیل الانبیاء

اسکے مولف نے بڑی خوبی سے اکثر انبیاء علیہ السلام کی
تاریخی حالات لکھے ہیں اور آخر کتاب میں خلفاء اکابر
وغیرہ کے حالات بھی درج ہیں قیمت فی جلد ۱۰
محصولہ ڈاک

کلام المبین (نی) آیات رحمۃ للعالمین

عام مسلمانوں کے واسطے یہ کتاب نعمت غیر متعینہ ہے
جس میں جناب مولوی مفتی محمد عنایت احمد مرحوم نے
سرور عالم صلعم کے معجزات کو ایسی ترتیب کے ساتھ
جمع فرمایا ہے جس سے ہر ایک قسم کے معجزات حضور کے
علم و علم و علم ہو گئے کسی فصل میں پیشین گوئی کے

معجزات ہیں کسی میں معجزات متعلق ملائکہ کسی میں
متعلق انسان کسی میں متعلق حیوان کسی میں متعلق
و اشجار وغیرہ ہیں قیمت فی جلد ۱۰ محصولہ ڈاک

تفسیر سورہ فاتحہ

اردو زبان میں یہ مقدمہ تفسیر عام نظم لائق دیر ہے قیمت
فی جلد ۱۰ محصولہ ڈاک

تفسیر سورہ یوسف

اردو نظم میں یہ تفسیر قدیم تالیفات سے ہے قیمت
فی جلد ۱۰ محصولہ ڈاک

گلزار حقائق (شرح) چہل حدیث

یہ کتاب چہل حدیث کی شرح نظم اردو زبان میں ہے
قیمت فی جلد ۱۰ محصولہ ڈاک

ظفر جلیل (شرح) حصن حصین

یہ کتاب ادعیات اور عملیات میں ایسی معتبر
کرو سہری کتاب اسکے مقابل نہیں مولوی نواب
قطب الدین خان مرحوم کو خدا عز و جل رحمت فرمائے
جنہوں نے اسکی شرح اردو میں فرمائی عام فہم
قیمت فی جلد ۱۲ محصولہ ڈاک

رسالہ تجزیہ تکفین

جو اوپر متعلق میت کے ہیں وہ سب اس سالہ میں
درج ہیں قیمت فی جلد ۱۰ محصولہ ڈاک

ازواد الآخرۃ

میت کی تجزیہ تکفین کے بیان میں ہے قیمت فی جلد
۱۰ محصولہ ڈاک

مجموعہ خلاصۃ الفقہ

جس میں احکام الایمان مسائل ثنائیہ تصحیح الایمان شامل
ہے قیمت فی جلد ۱۰ محصولہ ڈاک

فہرست مطالب نصاب الاحساب

صفحہ	مطالب	صفحہ	مطالب
۲	دیا جا۔	۵۳	کے قسم کہا۔
۳	باب ۱۔ معنی میں احساب اور حسبہ کے جو اس کتاب میں مستقل ہیں۔	۵۴	باب ۱۹۔ اس شخص کے احساب میں جو کلمہ کفر کا ہو۔
۴	باب ۲۔ احساب میں استحقاق اور غوامی کا نفاذ اور حدود کے بیان میں۔	۵۶	باب ۲۰۔ احساب میں خصوصیت ہمسایہ کے بیان میں۔
۹	باب ۳۔ محنت کے احساب کے بیان میں۔	۶۲	باب ۲۱۔ بیان میں فضیلت منصب احساب کے۔
۱۰	باب ۴۔ فرق محاسب و محاسبین کے بیان میں۔	۷۱	باب ۲۲۔ سر کو لینے اور ستر دیکھنے کے احساب میں۔
۱۱	باب ۵۔ تدریس کے بیان میں۔	۷۸	باب ۲۳۔ اس شخص کے احساب میں جو جوئی قبر بنا کر کعبہ کے مقبرہ سے مشابہت دے۔
۱۹	باب ۶۔ احساب کے بیان میں۔	۷۹	باب ۲۴۔ گردن میں تصویر کھینچنے کے احساب میں۔
۲۳	باب ۷۔ باعانت مظلوم ظالم کے احساب کے بیان میں۔	۸۱	باب ۲۵۔ احساب درہم اور دینار وغیرہ کے بیان میں۔
۲۵	باب ۸۔ احساب میں عورتوں اور ان کے مددگاروں کے بیان میں۔	۸۵	باب ۲۶۔ اہل ذمہ کے احساب میں۔
۳۱	باب ۹۔ احساب بچوں کے بیان میں۔	۸۶	باب ۲۷۔ مسافروں کے احساب میں۔
۳۲	باب ۱۰۔ احساب کمانے اور دوا پہنچانے کے بیان میں۔	۸۹	باب ۲۸۔ آلات لوبہ کے احساب میں۔
۳۴	باب ۱۱۔ احساب لوبہ اور کبیل کے بیان میں۔	۹۱	باب ۲۹۔ محاسب اور سختی کے فرق میں۔
۳۶	باب ۱۲۔ قاضی اور ان کے احوال اور مددگار کے احساب کے بیان میں۔	۹۳	باب ۳۰۔ تعویذ لکھنے اور لکھوانے والے کے احساب میں۔
۳۷	باب ۱۳۔ بیان میں احساب کے ادن لوگوں پر جو قبرستان کی زمین پر تصرف کرتے ہیں۔	۹۴	باب ۳۱۔ اس شخص کے احساب میں جو بعض احساب کے کوئی چیز لے۔
۳۸	باب ۱۴۔ بیان میں احساب کے اس شخص کے جس نے محاسب کو منکرات کی خبر دی۔	۹۵	باب ۳۲۔ علم اور معلم کے احساب میں۔
۳۹	باب ۱۵۔ بیان میں احساب کے جو سب میں کیا جا۔	۹۶	باب ۳۳۔ ساحر اور افسون گر اور زندقہ کے احساب میں۔
۴۰	باب ۱۶۔ بیان میں احساب کے اس شخص کے جو واسطے تعزیت کے مسجد اور مقبرے میں بعد دو قمرین میں شیعہ حاضر ہوا و قمرین امور کردہ کیا نہیں۔	۹۷	باب ۳۴۔ غیر ملک میں تصرف کرنے والیکے احساب میں۔
۵۱	باب ۱۷۔ خطیبوں کے بیان میں۔	۹۸	باب ۳۵۔ بھنگ استعمال کرنے کے احساب میں۔
۵۳	باب ۱۸۔ اس شخص کے احساب میں جو غیر اللہ	۹۹	باب ۳۶۔ سونا اور چاندی کے احساب میں۔

رسالہ کہ لائق پڑھنے کے نہ ہو بلکہ ردی ہو گئی ہو تو اسکو جاری اور بہتے پانی میں بہا دینا چاہئے یا زمین میں دفن کر دینا اور اس کے جلانے کا ہرگز قصد کرنی اسطرح محمد بن مقاتل رازی نے بھی اپنی کتاب میں ذکر کیا ہے پس اس قیاس پر اگر اسکو بہتے پانی میں لیجا کر دھویا اور اس کے ثقلہ کا پھر دوسرا کاغذ بنایا تو کچھ خرچ نہیں ہوگا بلکہ افضل اور اولیٰ بہانے اور دفن کرنے سے ہے اور قنادی خانہ میں مذکور ہے کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے بسم اللہ لکھے ہوئے کاغذ کسی چیز تک رکھنے کو مکروہ بانا ہے خواہ وہ کتابت یعنی حروف اسی طرف ہو یا نہ ہو بخلاف کبیرہ اور حبیب کے کہ یہ واسطے رکھنے چیزوں کے موضوع ہے ان اسپر نام خدا کا لکھنا البتہ بے ادبی ہے اور نقیبہ ابواللیث سمرقندی رحمہ اللہ نے کتابستان میں لکھا ہے کہ زمین پر کتاب رکھنا سچا ہے اور محیط وغیرہ میں ہے کہ قرآن مجید کی تختی اور جسم کو چھو نا کرنا اور اس کے حروف کو بار یک فلم سے لکھنا مکروہ ہے جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ ایک شخص کے ہاتھ میں حامل دیکھ کر دریافت کیا کہ اسکو بار یک فلم سے کسے لکھا ہے اور اسکی تختی کسے چھوئی کی ہواؤں سے لکھا کہ ہمنے ایسا کیا ہے پس آپ اسی وقت درے سے اسکی تحدید کی اور فرمایا کہ قرآن مجید کو عظیم القدر جاننا اور اسکی عظمت و تعظیم کرو اور اسکی تختی بڑی کرو اور نقیبہ ابواللیث نے بھی اسطرح کتابت نامین لکھا ہے اور ذخیرہ میں لکھا ہے کہ جب قرآن مجید تختی پڑھنے کے نہ ہے اور اس کے ضائع ہو جانے کا خوف اور اندیشہ ہو تو اسکو ایک پاک کپڑے میں لپیٹ کر کسی جگہ مامون اور محفوظ میں دفن کر لینا چاہئے اور اسطرح اگر قرآن مجید کہنے اور پڑھنا ہو گیا ہو تو لکھنا کرنا اولیٰ ہے اس سے کہ وہ غیر مامون اور محفوظ جگہ میں ہو اور وہاں پر سجاست پڑنے کا خوف ہو یا بے ادبی کا مقام ہو نقیبہ اس کے دفن کرنے کے واسطے لکھ کر دنا چاہیے نہ شق یعنی قبر اس واسطے کہ شق میں مٹی والی کی احتیاج ہوگی اور اس میں ایک طرح کی بے ادبی ہے اور کلام اللہ کی سبکی بلکہ بسنے پانی میں اسکا دھونا سب سے افضل ہے اس واسطے کہ مجمع اجزا اس کے دھونے سے لاشی نہ ہو جائے اور اسکا رکھنا ایسی جگہ پر کہ اس میں کبے وضو کا انتہا اور نہ گرد و غبار

تقدیر صحت کے ساتھ مدح و تحسین سے اور نہ : ہونے کے ساتھ کفر و تکذیب سے اور نہ : ہونے کے ساتھ عیب و نقائص سے

بہو چتا ہو اور نہ ضائع جانے کا خوف ہو درست ہے اور ذخیرہ ۱۰ میں مذکور ہے کہ تعلیم قرآن مجید پر اجرت لینا نہیں جائز ہے اس واسطے کہ یہ باب احتساب سے ہے اور احتساب پر اجرت لینا واجب نہیں ہے لیکن ہمارے زمانے میں فتویٰ وجوب اجرت اور جواز اجارہ پر ہے بسبب ظاہر ہونے سنستی کے امور دینی میں اور موقوف اور منقطع ہو جانے وظائف اور کفالت میں اور مسکین کے بیت المال سے اور کم ہو جانے مروت کے تو اگر دن میں لیکن ہمارے زمانے میں اصحاب رحم نے بسبب انکی حرص کے احتساب میں اور زیادتی ادا اور اعانت انکی بیت المال میں اور کثرت مروت کی ستار اور سودا گروں میں اجرت لینا مکروہ رکھا ہے واللہ اعلم

تیسرا باب مخنث کے احتساب میں

مرد کا کانا مانند کاتنے عورت کے مکروہ ہے اس واسطے کہ اس میں عورتوں کی مشابہت پائی جاتی ہے قاضی امام شعبی نے کتاب استحسان کفایہ میں اپنی اسناد کے ساتھ روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ لعن اللہ المونثین من الرجال المذکرین من النساء یعنی لعنت کرے اللہ تعالیٰ اُن عورتوں پر جو اختیار کرتی ہیں فعل نکاح اور اُن مردوں پر جو اختیار کرتے ہیں فعل عورتوں کا اور شرح کر غمی میں مذکور ہے کہ ہنسے مخنث اُن مسلمانہ کے گھڑنے یا لکیر یا تھا جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے شہر طائف کو محاصرہ کیا تو جبہ نے عمرو بن سلمہ رضی اللہ عنہ سے کہا کہ جب اللہ تعالیٰ ہمسکو شہر طائف پر فتح دے گا تو نیکو نام بیٹی خیلان کا تیار کر دو گا کہ وہ آتی ہے ساتھ چار بکے اور جاتی ہے ساتھ آٹھ کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ سنکر فرمایا کہ یہ نصیبت عورتوں کے حال کو جانتا ہے خبردار عورتوں کے مکان میں نہ جایا کرے کہتا ہی بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اوسکے عمل کو کہ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ ابتداء سے اسلام میں عورتوں کے مکان میں مخنثوں کا جانا درست تھا پھر یہ منسوخ ہو گیا پس اب لوگوں کو لازم ہے کہ مخنث کو اپنے زمانے مکان میں نہ آنے دین اس واسطے کہ یہ سب بسبب شعور اور آگاہی کے حکم مرد کا رکھتے ہیں اور احتساب کیلئے اس شخص پر پونجیست کو

اپنے گھر میں واسطے نوے کے اپنی حور قون کے ساتھ بلاوے اور یہ احتساب بسبب
وہ وجہ کے ہے ایک بسبب محض داخل ہونے اور اسکے عورت غیر محرم کے مکان میں اور
دوسرے بسبب نوحہ کرنے کے محبوب میں مذکور ہے کہ ہبہ ساتھ باکے ہے بعد باکے
ہونے کے اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ تصحیف ہے بلکہ ساتھ فون اور باکے ابجد کے ہے
اور قول آتی ہے ساتھ چار کے اور جاتی ہے ساتھ آٹھ کے اس سے عید مراد ہے
کہ حکم بطن یعنی شکم شکم کے چار میں اور اسکے گوشے آٹھ ہیں کیونکہ ہر شکم کے گوشے
دو میں مسئلہ مختص بہ لازم ہے کہ مختص کو گھرون سے نکال دے کیونکہ باب احتساب
میں ساتھ نکالنے کے مروی ہے واللہ اعلم

چوتھا باب بیان میں فرق مختص منصوب اور مختص متطوع کے

فرق در میان انکے چند وجہ سے ہے ایک یہ کہ جب مختص متطوع یعنی متطوع احتساب سے
عاجز ہو تو وہ معذور ہے اور جب مختص منصوب یعنی مقرر احتساب سے عاجز ہو تو وہ
معذور نہیں ہے اس واسطے کہ اسکو ممکن ہے کہ اپنے معاون اور مددگار سے مدد چاہے
اور اگر انکی مدد بھی کافی نہ ہو تو بادشاہ کے اعوان سے بھی مدد لی سکتا ہے اور مختص متطوع کا
حال اسکے خلاف ہے اگر اسکی کوئی اعانت نہ کرے تو یہ معذور ہے یعنی بسبب ترک
احتساب کے گنہگار نہیں ہوتا ہے اور نہ مستحق اجرا احتساب کا لیکن جب اسنے اپنی جان
اور دل سے کہا کہ یہ کام منکر اور ممنوع ہے تو البتہ احتساب کے ثواب کا مستحق ہو سکتا ہے

جیسا کہ ابن مسعودؓ نے کہا کہ وہ مختص امر منکر اذرا می منکر الاستطیع لہ تغیر بیدہ و لسانہ فلیہ
ان یکرہ و یقلبہ ان اللہ یعلم من قلبہ انکارہ یعنی جب دیکھے کوئی آدمی ایسا منکر اور ممنوع کہ
جسکو متغیر کر سکتا ہو تو اسکو اپنے دل سے جانتا کہ یہ کید اور مکر اللہ تعالیٰ کا ہے کافی ہر
اور بعض صحابہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ جب کوئی شخص منکر اور ممنوع کو دیکھے اور
اوپر انکار نہ کر سکتا ہو تو اسکو تین مرتبہ یہ کہنا کہ یہ کام منکر اور ممنوع ہے کافی ہے اور
اجرا اور ثواب اس کتنے کا مثل امر معروف اور نہی منکر کے ہے وہ دوسری یہ کہ واسطے
مختص منصوب کے کفایت اور وظیفہ بیت المال سے مقرر کرنا واجب ہے کیونکہ ہبہ

مختص باسٹے مسلمانوں کے مقید ہو کر کام کرنے والا ہے پس انکا وظیفہ مثل وظیفہ والیان اور
 حکام ملک اور قاضیان اسلام اور خازیان با احترام اور مفتیان و مدرسین کرام کے ہوگا
 بخلاف مختص قبل کے ایسے کہ وہ واسطے اس کام کے مقید نہیں ہے پھر میری یہ کہ مختص
 غیر منصوب پر احتساب کا واجب ہونا دوسرے سبب سے ہے اس واسطے کہ جب کسیکو
 فعل منکر کرتے ہوئے دیکھے اور اسکو باوجود قدرت ہونے کے منع نہ کرے تو گو باکہ آؤ
 ودیعت میں دست اندازی کی دیکھے میں مثال ظاہری دیکر کہتا ہوں کہ ایک شخص کے
 پاس کوئی شے امانت رکھی گئی اور جو رکھ جاتے ہوئے دیکھا اور باوجود قاصر ہونے کے
 اوس پر اسکو منع کیا یا تنک کہ وہ چور کر لیا تو وہ اس ودیعت کا ضامن ہوگا بخلاف
 مختص قبضے کے کہ وہ اپنے تصرفات میں ضامن نہیں ہے ورنہ لوگوں کو تعبد اور پیروی
 کرنا منع ہو جائے گا اور یہ ضرر عام ہے اور اگر لوگ امانت رکھنے سے باز رکھے جائیں تو
 اس میں ضرر خاص لازم آتا ہے اور انتظام ملی میں فرق آتا ہے پس درمیان مختص منصوب
 اور مختص غیر منصوب کے یہی فرق ہے جو بھی جو کہ فصل چھوڑ ہوں میں خیالات وغیرہ کے
 مذکور ہے جیسے کہ کسی نے شاہ راہ میں واسطے آرام مسافروں کے کنڈان بنوایا اور ناگاہ
 کوئی مسافر اوس میں گر گیا تو وہ ضامن ہوگا اس واسطے کہ شاہ راہ کے حق کو لوگوں پر باطل کرنا
 اور بغیر اجازت امام وقت کے راہ میں کنڈان کھدوانا جنابت میں داخل ہے اور اگر امام
 نے راہ میں کنڈان کھدوایا اور احیا کوئی مسافر گر گیا تو وہ بسبب صاحب ولایت
 ہونے کے اس سے بری ہے واللہ اعلم۔

پانچواں باب تعزیر کے بیان میں

تعزیر میں اصل یہ ہے کہ بسبب واقع ہونے تہمت کے تعزیر کیا جاوے اور اس میں بہت
 مسائل ہیں جب امام کسی شخص کو فاسقوں کے ساتھ مجلس شراب میں بیٹھا ہوا دیکھے
 اور سپر تعزیر کرے اگرچہ وہ شراب نہ پیتا ہو ہیطرح جب امام کسی شخص کو چور دہانے کے
 ساتھ دیکھے تعزیر کرے اور اگر کسی پر چور ہونے کا دعویٰ کیا گیا اور اس نے انکار کیا تو
 اس میں اختلاف ہے فقہ ابو بکر عیش سے روایت ہے کہ امام اپنی رائے غالب پر

عمل کرے اگر اوسکے چور ہونے پر اسے غالب ہو اور اوسکے پاس مال بھی موجود ہو تو تعزیر کرین اور برقیاس اس مسئلہ کے کہ اگر کسی نے ایک شخص کو دیکھا کہ میرے قتل کرنے کے واسطے تلوار یا خنجر نکال کر آتا ہے اور اسی گمان پر اوسکو قتل کر ڈالا تو جیسا کہ اسپر کچھ مواخذہ اور محاسبہ نہیں ہے ویسا ہی اسپر بھی کچھ مواخذہ اور محاسبہ نہیں ہے اور بعضے مشلحہ تھے یہ روایت ہے کہ جب وہ مقام نعمت میں پایا گیا تو اسپر تعزیر کرنی لازم ہوئی اسطرح ذخیرہ کی فصل سرقہ میں مذکور ہے مسئلہ درمیان حد اور تعزیر کے چند وجہ سے فرق ہے اول یہ کہ شریعت میں حد مقرر ہے اور تعزیر مقرر نہیں بلکہ یہ امام کی رائے پر چھوڑ دیا گیا ہے دوسری یہ کہ شبہ کے سبب سے حد مقرر ہو جاتی ہے اور یہ واجب ہوتی ہے تیسری یہ کہ لڑکے نابالغ پر حد واجب نہیں ہے اور تعزیر اسپر جائز ہے چوتھی یہ کہ حد کا اطلاق ذمی پر ہوتا ہے اور تعزیر کا اطلاق ذمی پر نہیں ہو سکتا ہے اور اسکا نام عقوبت بھی ہے اسواسطے کہ تعزیر اوس بُرائی سے پاک کر دینے کے واسطے ہے اور اس بُرائی سے کا فر کا پاک ہونا بذریعہ تعزیر کے غیر ممکن ہے پس تعزیر کا اطلاق اسپر کیسے درست ہوگا اور چونکہ عقوبت غیر مقدرہ ہے اسواسطے اسکا اطلاق اہل ذمہ پر درست ہے اسطرح مبسوط میں اہل ذمہ کے نخلح کے بیان میں شمس اللامہ سرخسی رحمۃ اللہ علیہ ذکر کر رہے اور وجوب تعزیر کے لیے بھی کسی سبب میں ایک یہ کہ کسی نے دوسرے شخص کے دریوں اور قرضدار کو زبردستی چھین لیا ہو تو اس سبب سے اسپر تعزیر کرنی واجب ہوئی نہ تاوان لینا اسواسطے کہ اسنے مال کا نقصان نہیں کیا ہے اور دوسری وجہ تعزیر کی یہ ہے کہ اسنے خیانت کی اور خائن پر تعزیر کرنی واجب ہے جیسا کہ ہم تعزیر کی تفسیر میں لکھ چکے ہیں اور خانہ میں مذکور ہے کہ مثلاً اگر کسی نے کہا کہ ہم علما کے فتویٰ پر عمل نہیں کرتے یا وہ کفار سے ہی دینا غلط ہے پس وہ اسقدر کہنے سے لائق تعزیر کے ہو گیا نہ لائق کفار سے کے اور شرح ادب میں قاضی خضاف سے منقول ہے کہ تعزیر شبہ سے بھی ثابت ہوتی ہے جیسے کہ کسی شخص نے ایسی بات سے انکار کیا کہ جسکے سبب سے اسپر تعزیر واجب ہوتی ہے پس چاہیے کہ اوس سے قسم لیا وے اگر اسنے قسم کھالی

تو تعزیر واجب نہیں ہوگی اور ذخیرہ میں مذکور ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مقدار تعزیر کی چالیس درہم تک نہیں ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک آشتی درہم تک اور اسکے بعد بہت سی روایتیں مختلف امام ابو یوسفؒ سے مروی ہیں بعضی روایت میں ہے کہ مقدار تعزیر کی آشتی درہم ہے اور بعضی میں پچتر درہم لیکن قول اولیٰ صحیح ہے اور امام محمدؒ کا قول آہین مضطرب ہے بعضی جگہ ساتھ قول امام عظیمؒ کے موافقت کرتے ہیں اور بعضی جگہ امام ابو یوسفؒ کے قول کی پیروی کرتے ہیں فائدہ کیسی ساتھ میں اور تید باطلانچہ ماننے یا گوشمالی کرے یا سخت کلامی کے بھی تعزیر کی جاتی ہے یا بادشاہ کی طرف سے جبین لینے اوسکے مال کے تاکہ اوسکو ایک قسم کی تنبیہ ہو جائے اور نسل منکر کے کرنے سے باز رہے اور علما کا بھی آہین کچھ اختلاف نہیں ہے اس واسطے کہ تعزیر مال کی وجہ حد تک نہیں پہنچتی ہے اور اسپر قول مخیر صادق علیہ السلام کا کوال ہے کہ من لم یخ حدانی غیر فہو من المعتدین یعنی جو شخص تعزیر میں حد کے درجے کو پہنچ گیا وہ ظالم ہے بعد اسکے امام عظیمؒ نے حبیب اور ملوک کو اختیار کیا ہے اور وہ سچاس درہے ہیں اور کہا کہ ایک درہہ آہین سے واسطے تعزیر کے کم کیا جائے اور امام ابو یوسفؒ رحمہ اللہ نے احرار اور آزادوں کی حد کو اعتبار کیا ہے یعنی آشتی درہے اور کہا کہ واسطے تعزیر کے اس سے ایک درہہ کم کیا جائے اور یہ اختلاف انتہا درجے کی تعزیر کا ہے لیکن تعزیر کا ادا نہ درجہ امام کی رائے پر ہے جس قدر مصلحت دیکھے تعزیر کرے کتنا ہے بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اوسکے عمل کو کھج بھاری میں ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اس سے زیادہ نہ مارے جائیں مگر حد میں بھو اللہ تعالیٰ کی طرف سے مقرر ہے پس اس سے معلوم ہوا کسی طرح تعزیر میں زیادتی درست نہیں ہے لیکن فقہانے زیادتی کے جواز پر اجماع کیا ہے پس اگر انکے اجماع کے سبب سے بھی اوسپر اختصار کیا جاوے تو جائز ہے اور منہ کا سیاہ کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ یہ شلہ میں داخل ہے پس اگر منہ کے سیاہ کرنے پر روایت حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی کہ سخم وجہ الشاد الزور یعنی جھوٹی گواہی دینے والوں کو منہ سیاہ کیا جاوے دلیل لائی جاوے تو ہم کہیں گے کہ شاید اوہ خون نے کوئی مصلحت دیکھ کر

اسکو اختیار کیا ہوا سیطرہ مخرج منظومہ میں جمہولی گواہی والوں کے مسئلہ میں مذکور ہے لیکن اہل احتساب نے بعد تحقیق اور ثبات ہونے جنایت اور خیانت کے بازار میں ہرجا کو عقاد کیا ہے اسکی اہل یہ ہے جو کہ شرح ادب میں قاضی خصاف رحمہ اللہ سے منقول ہے یعنی شاہد کا ذب کو پھرانا مسئلہ اگر کوئی شخص حالت تعزیر میں مر جاوے تو اسکا نادران تعزیر دینے والے پر واجب ہے یا نہیں جواب او سپر کچہ تاوان نہیں ہے جامع صغیر خانی میں مذکور ہے کہ اگر کسی آدمی پر چار شخصوں نے ایسی گواہی دی جس سے او سپر تعزیر واجب ہوتی ہے اور امام اور حاکم وقت نے اونکی گواہی براؤسکو تعزیری اور وہ اوسی تعزیر میں مر گیا کہا گیا کہ او سپر کچہ تاوان نہیں ہے اور امام شافعی کے نزدیک او سپر تاوان ہے اور جو چیز کہ تاوان میں لیجاے او سکویت المال میں داخل کرنا جاہز اور اگر ایسی گواہی دی کہ جس سے حد واجب ہوتی ہو اور او سپر حد جاری کی گئی بیاتنگ کہ وہ اوس حد میں مر گیا تو او سپر کچہ تاوان نہیں ہے اور اسی پر فقہا کا اجماع ہے لیکن شافعی نے حد اور تعزیر میں فرق کیا ہے کہ تعزیر واسطے ادب دینے کے مشروع ہے جیسے اولاد اور بی بی کا ادب دینا پس بر تقدیر اس معنی کے تعزیر مباح ہوتی اور ساتھ شرط سلامتی کے مقید اور میری دلیل یہ ہے کہ تعزیر مثل حد کے واجب ہے کیونکہ تعزیر مثل ہنس کی جزا ہے بخلاف تادیب کے کہ یہ مباح ہے نہ واجب اور ابو یوسف سے ذخیرے میں منقول ہے کہ ایک حاکم نے کسی کو تعزیر میں تلوڑے مارے بیاتنگ کہ وہ مر گیا تو کہا گیا کہ او سپر کچہ تاوان نہیں ہے کیونکہ اکثر حد تعزیر کی سوڈرے ہیں اور اکثر تعزیر میں نہ مرتے تھے پھر اگر اس اکثر تعزیر پر بھی زیادتی کی اور مر گیا تو او سپر نصف ویت ہے کیونکہ او سپر زیادتی کرنے والے کو خطا ہے پھر اگر معلوم ہوا کہ حاکم یا والی نے قصداً یہ کیا ہے تو خطا نہ ہی اور حکم ساتھ تعزیر کے تلف ہونے میں ہے لیکن جبکہ دوڑانے سے تلف ہوا پس او سپر تاوان اور ویت ہے کیونکہ یہ خطا ہے اور دوڑانا اور پھرانا مباح ہے اور ساتھ شرط سلامتی کے مقید کرنا بطرح سے شرح ادب میں قاضی خصاف سے منقول ہے اور جامع صغیر خانی میں شہادت کے بیان میں مذکور ہے کہ جمہولی گواہی دینے والے کے منہ کو تشہیر کے وقت سیاہ کرنا سچا ہے

کیونکہ یہ تشہیر میں غل انداز ہے کتنا ہے بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اس کے عمل کو کوششیر کے وقت سراور منہ کھولنے کو اسی سے اخذ کیا ہے اور منجملہ اسباب تعزیر کے ایک یہ بھی ہے کہ جب کوئی شخص غیر محرم حورت کے ساتھ خلوت میں پڑ جائے اور سوائے جماع اس کے ساتھ دوسرا فعل کرتے ہوئے دیکھا جائے تو اس پر ساتھ زیادتی کے تعزیر کرنے میں کچھ حرج نہیں ہے بلکہ تعزیر میں سخت مار مارنا چاہیے اور اگر اقل مرتبہ تعزیر کا جاری کیا جائے تو ایک ہی عضو پر مارا جاوے اور ابو یوسف رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ اس کی پیٹھ یا چوڑ کو تنگ کر کے ڈوب مارین اور جب کسی مسلمان نے مسلمان کے شہر میں سواریا خراب و غل کی اور امام نے اس کو سزا دل کرتے دیکھ لیا اور ساتھ چا یک یا درے کے اس کو ادب دینا مصلحت جانتا کہ وہ مجبور ہو کر اس فعل سے توبہ کرنے کو مجبور ہے کیونکہ فعل منوع کے کرنے سے مستوجب تعزیر کا ہوتا ہے اور اگر اوس تعزیر پر غصہ رکھا تو بھی جائز ہے اور کبھی تعزیر ساتھ دو عقوبت کے بھی ہوتی ہے اور کبھی ساتھ ایک کے بھی اور اگر مؤدّر اس فعل کا ایسے ذمی سے ہو جو اس کی حرمت سے نادان تھا ہے تو مجبور دیا جاوے اور سمجھا دیا جاوے اور اگر وہ جانتا ہے تو بد جواد لے وہ مستحق اور مستوجب تعزیر کا ہے اب امام با حاکم وقت کو اختیار ہے کہ ساتھ قید یا مارنے درے کے تعزیر کرے یا ساتھ ماسوا اسکے کے جیسا کہ ہننے اور پر بیان کیا ہے اور اگر ذمی مسلمانوں کے ساتھ مشابہت کرتا ہے احتساب کے لائق ہے پس اس بنا پر صاحبین اور علما کے لباس پہننے سے اور مانند مسلمانوں کے گھوڑوں پر سوار ہونے سے منع کرنا درست ہے مگر بعض روایت گدے کی سواری سے منع کرنا چاہیے اس واسطے کہ بعض اوقات چلنے پر قادر نہیں ہوتے ایندین و نیز خچر کی سواری سے کیونکہ یہ بھی گدے کی نسل سے ہے اور مانند مسلمانوں کے سامان اور خوگر کرنے سے منع کئے جاوین اور گدے یا خچر پر پالان کسکر سوار ہونے کو حکم کئے جائین جس اس بنا پر ہم کہتے ہیں کہ چادر اور عامہ اور دراعہ یعنی شہادہ وغیرہ بھی آخر سے منع کئے جائین کیونکہ اسکو شرف ہے اور علما اور صلحا اسکو ہتھمال کرنے میں اور مانند اہل اسلام کے موزہ پہننے اور شرک اور دوال رکھنے سے منع کئے جائین کیونکہ اس میں

مشابہت ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ ہمیں کافر کی اہانت اور مسلمانوں کی کمرست ہو اور اگر کوئی مشابہت ایسی پائی جائے جو دونوں کو شامل ہو تو انہیں سے ایک کو چھوڑنا لازم ہے اس واسطے کہ اگر کافر ہمارے مشابہ ہو گئے تو لا محالہ وہ بھی اُنکے مشابہ ہو گئے کیونکہ مشابہت دونوں طرف ہوتی ہے اور ہر کوئی مشابہت سے مانعت ہے جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ من تشبه بقوم فهو منهم یعنی جس قوم کی مشابہت کی اسی میں اور سکا حشر ہو گا پس اگر مسلمان عورت نے عورت ہندو کے ساتھ لباس میں مشابہت کی تو ایسے لباس منوع کے پہننے سے منع کی جائیں مگر نشانہ بننے کے ہونے میں علما نے اختلاف کیا ہے خواہ وہ نشانی سر میں ہو یا پاؤں میں یا دونوں ہاتھوں میں جس شیخ ابوبکر محمد بن فضلؒ نے کہا ہے کہ نصرانی میں ایک نشانی ہوتی چاہیے اور یہود اور مجوس میں تین کتاب ہے بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اُسکے عمل کو کہ میرے ملک کے کافر مجوس سے بھی ہتر ہیں انہر تینوں نشانہ بنوں کا ہر نا ضرور ہے جیسا کہ مجوس پر ضرور تھا مسئلہ ہم لوگ کافروں کے ساتھ کھانا کھائیں یا نہیں جواب اُنکے تالیف قلوب اور اسلام کی طرف مائل کرنے کے لیے ایک دو مرتبہ کھالینے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک مرتبہ کافروں کے ساتھ کھانا کھالیا ہے پس ہم نے محمول کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ فعل ہی نیت سے تھا کہ وہ اسلام کی طرف مائل ہو کر اسلام قبول کر لیں لیکن اُنکے ساتھ ہمیشہ کھانا کھانا کر رہا ہے جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ من الجھار ان بائل مع غیر اہل دین یعنی غیر دین والوں کے ساتھ کھانا کھانا ظلم ہے پس ہم نے ہر کوئی دوست اور دشمنی پر محمول کیا اس طرح ذخیرہ کی فصل اٹھا رہے ہیں میں منقول ہے اور شرح ادب میں فاضل خصاف رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ ترش روئی بھی تعزیر میں داخل ہے اور شرح کفر میں مذکور ہے کہ حضرت عمرؓ نے ایک قوم کو حر پر پہنے ہوئے دیکھا اپنے منہ کو اُسکی طرف سے پھیر لیا کیونکہ یہ بھی اجنبی ہے اور منجملہ موجبات تعزیر کے جھوٹے لٹکات اور خطوط کا لکھنا ہے اور چھوٹے بچے کو شراب پلانا۔ یہ لیکن احکام شرعیہ کے ساتھ مزاج اور ہنسی کرنا پس یہ سب ہم باب الاحساب علی القاضی میں ذکر کرینگے اور کتاب فیہ کے

مستقرقات حد و دین منقول ہے کہ اگر کسی نے باکرہ لڑکی کو اوٹھایا اور اس سبب سے
 زوال اور سکی بکارت کا ہوا بالاتفاق اور سپر تعزیر واجب ہو لیکن مہر کے واجب ہونے
 میں اختلاف ہے ذخیرے کے جنایات میں منقول ہے کہ ابن رستم نے امام محمد سے
 پوچھا کہ جو شخص گھوڑے تازی یا لڑکی یا بالغ کے بالوں کو کاٹ ڈالے اور اسوجہ سے
 اونہیں نقصان آجاوے تعزیر کرنے اور سپر درست ہے یا نہیں کیا کر لاشے علیہ یعنی
 اور سپر کچھ نہیں ہے مگر ساتھ زجر اور غضب کے ادب دینا واسطے کہ اگر ہنسنے واسطے تاوان
 کے حکم کیا اور اسنے تاوان دیدیا اور پھر بعد بڑھ آنے بالونکے اسی مقدار تک ہنسنے
 تاوان بھر وادیا تو میرا حکم کرنا مفید نہوا اور فضول ہوا اور بخلہ موجبات تعزیر کے باب
 اکراہ میں کتاب کفایہ کے منقول ہے کہ اگر بادشاہ نے کسی شخص کو واسطے قتل کرنے کسی
 دوسرے آدمی کے مجبور کیا اور ڈرایا کہ اگر تو اسکو قتل نہ کر گیا میں تجھ کو قتل کردیگا شخص
 مجبور نے بادشاہ کے جبر سے اسکو قتل کر ڈالا نزدیک امام عظیم رحمہ اللہ اور امام محمد کے
 بادشاہ پر قصاص اور مجبور پر تعزیر واجب ہے کیونکہ اسنے ارتکاب فعل منکر کا کیا ہے
 اور بھی اوہیں منقول ہے کہ جب کوئی شخص زنا پر مجبور کیا جائے یا تنگ کر اسنے
 جبر کے سبب زنا کر لیا تو تعزیر کرنی اس جبر کرنے والے پر واجب ہوتی اور زانی
 حد زانی پر امام محمد اور زفر رحمہما اللہ کے نزدیک اور سابقین میں امام عظیم کا بھی یہی قول ہے
 اتفاق تھا لیکن اس سے دگواہی کر کے کہا کہ شبہ کے سبب سے حد واجب نہیں ہوتی مگر تعزیر
 کرنا اور عقر یعنی بہاے ولی اور بخلہ اسکے ایک یہ بھی ہے کہ اگر کسی کو فاسقوں کے
 ساتھ شراب کی مجلس میں بیٹھے ہوئے دیکھے یا چوروں کے ساتھ جاتے ہوئے تو اسکو
 تعزیر کرنی واجب ہے اگرچہ شراب پیتے یا چوری کرتے ہوئے نہ دیکھا جائے اسطرح
 اگر کسی نے دوسرے پر چوری کا دعویٰ کیا اور اسکے پاس چوری کا مال بھی نکلا
 لیکن اسنے اس سے انکار کیا اور اسکی چوری پر کوئی گواہ بھی نہیں ہے تو عوام
 شایع کے نزدیک اور سپر تعزیر جائز ہے کیونکہ وہ مقام تہمت میں پایا گیا ہے جیسا کہ
 ہم پہلے لکھ چکے ہیں اور سیر محیط میں مذکور ہے کہ جب کسی مدعی نے اپنے مخالف کے

پاس ائمہ اور علما کا فتوے لاق اور اوہ کہے کہ یہ فتوے صحیح نہیں ہے یا ہم اس پر عمل نہیں کرتے اور تعزیر واجب ہے کیونکہ وہ امر ممنوع اور خلی منکر کا مرکب ہوا ہے مسئلہ ذخیرہ کی چوبیسویں فصل کتاب الشہادت میں مذکور ہے کہ بعضہ فسن سے تعزیر واجب نہیں ہوتی ہے جیسے جھوٹی قسم یا بیع فاسد یا اجارہ فاسد مسئلہ حد تعزیر میں قید بھی شامل ہے اور جامع خانی کے باب کراہت میں مذکور ہے کہ مفسد اور تباہ کا قید کرنا جائز ہے مسئلہ جنایت خانہ کے باب قتل میں مذکور ہے کہ اگر کسی کو زہر دیا یا اور وہ مر گیا تو مجیدہ دو وجہ سے خالی نہیں ہے اگر اسکو زہر دیا اور اسنے جا کر کھا لیا اور مر گیا پس اسوقت نہ قصاص اور نہ دیت اور نہ خون بہا ہے بلکہ اسکو قید کرنا یا اس پر تعزیر جاری کرنی چاہیے اور اگر اسکو پینے کی چیز میں زہر دیا اور وہ اسکو پینے سے مر گیا تو اس پر دیت واجب نہیں ہے کیونکہ اسنے اس فعل کو اپنے اختیار سے کیا ہے لیکن یہ کہ مجیدہ والے نے فریب کیا پس سین بجز تعزیر کے کچھ واجب نہیں ہے مسئلہ موجبات تعزیر سے زہر بار یعنی زہر ظاہری ہے یا قیامت میں مذکور ہے کہ ایک شخص نے کھجور درینہ طوبہ کے بازار میں بڑی پائی زمانے میں حضرت عمر بن خطابؓ کے اسکو اٹھا کر آواز دینا اور بکازا شروع کیا کہ یہ کھجور کسکی گم ہوئی ہے یا کون آدمی بھول گیا ہے اور اس بکار نے سر اور اسکی غرض محض زہر اور تقویٰ اور دیانت کا اظہار تھا حضرت عمر رضہ اسکی غرض اور مقصد کو سمجھ کر فرمانے لگے کہ لے زہر بار داسکو تو کھا جا اسواسطے کہ ایسا فتوے اللہ کے نزدیک بہت بُرا ہے اور اسکو ورہ مارا اور منجلہ موجبات تعزیر کے غلام یا ملوک کا بھاگنا ہے ذخیرہ میں مذکور ہے کہ اگر امام کسی گرجیختہ کو پاوے تو اسکو قید کر لینا چاہیے جب تک کہ اسکا طالب کوئی نہ آوے اسواسطے کہ یہ قید کرنا قائم مقام تعزیر کے ہے بلکہ عین تعزیر ہے اور اسی سے فرق درمیان معذور اور گم ہوئے کے ظاہر ہوتا ہے کیونکہ قاضی گم شدہ کو قید نہیں کر سکتا ہے کیونکہ شریعت میں واسطے گم شدہ کے تعزیر کا حکم نہیں اسوسلہ شیخ ابو بکر رازی جو حضرات کے مشہورین کتاب حکام القرآن میں تفسیر آیہ قتالوا المتغیبتی حتی تغیبوا لے امر اللہ کے ذکر کرتے ہیں اور واسطے جواز تجاوز

حد کے تغیر سے سمجھاؤ کہ اگر غنیمت، اعدائے علی الاخریٰ، فقائے الہی، منیٰ حق لہی، لے لے کر
کے تحت پکڑتے ہیں کیونکہ قتل کا حکم حق کی طرف رجوع ہونے تک ہو پس وجوب تغیر
پر بدرجہ اولیٰ دال ہے اور اگر تغیر واسطے ڈرانے اور زجر کرنے کے ہو تو غالباً وجوب
ہے تاکہ ڈرین اور باز رہیں کیونکہ اسکا اندازہ عادتہ معلوم نہیں ہے جیسے باغیوں کا
قتل ڈرانے کے لیے آجوبکر رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ نہیں ہے مگر قضا اور ختم قضا اور یہ
اوس شخص پر ہے کہ جو بسبب تغیر کے حد کو نہ پہنچا ہوا سلیکے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم سے مروی ہے کہ من یبلغ حدائی غیر حد فومن یقتل یعنی جو شخص کہ ایسی حد کو
پہنچے کہ وہ حد سے نکلیا ہو وہ اہل عتدا یعنی حد سے گزرنے والوں میں ہے اور اللہ اعلم

چھٹا باب فقر کے حساب میں

واسطے اہل بدعت کے ایک مقام ٹھہرا دینا کہ اوس میں وہ لوگ اپنی بدعت کیا کریں جائز
ہے یا نہیں جواب فقہ ابو اللیث کے فتاویٰ میں مذکور ہے کہ جو شخص مسلمانوں کے لیے
لنگرخانہ اس شرط پر بناے کہ وہ نادت زینت اوسکے قبضہ اور تصرف میں رہے تو کسی کو
اوسکے قبضہ سے نکال لینا جائز نہیں ہے ہاں جبکہ اوس سے کوئی ایسی بات ظاہر ہو کہ جس سے
نکالنا واجب ہو جاوے البتہ درست ہے جیسے اوس میں شراب پینا یا فسق و فجور کرنا یا کوئی
ایسا کام کرنا کہ موجب رضامندی اور خوشنودی خدا کا نہ ہو کیونکہ وقت میں وقت کرنے
والے کا اعتبار شرط ہے جب اوسکا اعتبار جائز ہو تو کس صورت میں اوسکے قبضہ میں ہونا
درست ہوگا اور بصورت اوسکا چھوڑنا جائز ہے کہنا ہے بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ
اوسکے عمل کو کہ جب خانقاہ بسبب جاتے رہنے اعتبار کے قبضہ اور تصرف سے نکال
لیا جاتا ہے تو خانقاہ یا رابط یعنی لنگرخانہ فاسق اور بدعتی کے قبضہ میں چھوڑنا کب درست
ہوگا مسئلہ کہ اپنا نماند فقیر اور قلندر کے جائز ہے یا نہیں جواب نہیں جائز ہے
کیونکہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک شخص کو لوہے کی انگوٹھی پہنے ہوئے
دیکھا آپ فرمایا کہ مالی ارمی علیک حلیۃ اہل النار یعنی میں نہیں دیکھتا کہ تو درویشوں کا
زیور پہنے کتاب شریعتہ الاسلام کے باب اللس میں مذکور ہے کہ سونا مشرک کا زیور ہے

اور چاندی مسلمانوں کا اور لوہا دوزخیوں کا مسئلہ سو اپنا زیادہ گناہ ہے یا لوہا
 جواب لوہے کا پنا زیادہ گناہ ہے کیونکہ مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 ایک شخص کو دکھا کہ اس کے ہاتھ میں سونے کی انگوٹھی تھی آپ نے فرمایا کہ تو اسکو نکال کر پھینک
 دے اور اسکو بھینک کر لوہے کا حلقہ پہن لیا آپ نے فرمایا کہ اسکو بھی بھینک دے کہ بہر
 اوس سے بھی تر ہے کیونکہ یہ دوزخیوں کا زیور ہے اسطرح فقیر ابواللیث سمرقندی رحمہ اللہ نے
 اپنی بستان میں انگشتی کے بیان میں ذکر کیا ہے پس ہر مرد مسلمان کو چاہیے کہ اسے بھینک
 کرے تاکہ بدعت اذنیل منہج کو ہر شخص چھوڑ دے اور پھر اسکا مرکب نہاد اور جو لوگ باتین
 باتے ہیں اور کہتے ہیں کہ شیخ قطب الدین حیدر رحمہ اللہ لوہے کی انگوٹھی پہنتے تھے مجھ سے
 افزا اور نصرت اوپر ہے بلکہ وہ تو نہایت بیزار اور بخندہ اس سے رہتے تھے اور اگر بغل
 اور سے حالت مغلوبیت میں ثابت بھی ہوا ہو تو اللہ تعالیٰ کا دین مغلوب نہیں ہو سکتا اور
 اور بشرع متین آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مسلوب کسی ایسے مغلوب الحال کی مخالفت ہے
 کہ جس سے احکام کا قلم ساقط ہو گیا ہو اور گناہ و عصیان مرفوع اور اسکو لوگ دیوانوں میں
 شمار کرتے ہوں اور وہ جھگل اور بہاڑوں میں رہتا ہو اور ہلاک کرنے والی سردی درجہ
 والی گرمی کو محسوس نہ کر سکتا ہو چہرہ جو کچھ کہ شیخ کے حال کو نقل کرتے ہیں کہ وہ لوہا کی ٹہنی
 سے گرم لوہا لیکر اپنے گلے میں ڈال لیتے تھے اور اسکا ضرر اور صدمہ انکو کچھ معلوم نہیں
 ہوتا تھا اہم کہتے ہیں کہ اس بنا پر انکو بھی چاہیے کہ وہ بھی ایسے حال کو پہنچ کر لوہا ڈال لیں
 پس اگر انکو بھی انکی طرح سے صدمہ اور ضرر نہ پہنچے تو سچے ہیں مسئلہ تو ایسی کامیاب
 جائز ہے یا نہیں جواب ہاں کی کتاب کراہت تجفیس اور جنات میں مذکور ہے کہ جائز
 نہیں ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اپنی مچھو نگو چھو ڈاکر و اور ڈاکر ہی کو
 گھنی اور اپنے حال پر چھوڑ دو اور مقدار مسنون یعنی قبضہ سے کم نہ کرو مسئلہ فقیر دان اور
 قلندر وں کو جو الن اور کلمی اپنا جائز ہے یا نہیں جواب حدیث میں وارد ہو کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لباس میں دو شرتوں سے منع فرمایا ہے ایک نرم اور باریک
 دوسرا بہت موٹا کیونکہ اس سے اپنے کو مسلمانوں میں مشہور اور ممتاز کرنا ہے اور فرمایا

کہ تم عام لوگوں کے مانند کپڑا پہنو پس اگر کہا جاوے کہ پیوند دار اور پورا نا کپڑا پہنا مجبور یا در پسندیدہ ہے حکوایا علیہم الصلوٰۃ والسلام و نیز علما و صلحا پہنتے تھے حالانکہ ہمیں بھی ایک طرح کی شہرت ہو ہم کہتے ہیں کہ اگر اس لباس کی اختیار کرنا سبب ہمارا و تقویٰ اور نیک نیتی کے ہو تو درست ہو کیونکہ ہر کام نیت ہی کے ساتھ متعلق ہے جیسا کہ مروی ہے کہ علیہ السلام حبیب اللہ مبعوث ہوئے فرشتوں نے ان کے خرقہ کو چاروں طرف طرح طرح کے پیوند لگے ہوئے دیکھ کر تعجب کیا اللہ تعالیٰ نے اُن سبب ارشاد فرمایا کہ اگر یہ چار ہزار پیوند ہوتے تو ان کے واسطے بہتر تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پاس سو اسی طرح کا مسی کے پالے کے کپڑے تھا جبکہ اونٹوں ایک شخص دیکھا کہ چلو سے پانی پینا ہے تو اس پہلے کو بھی پینے لگا اور کہا کہ مجھ کو اسکی کچھ حاجت نہیں ہے اور یہ مرغ معبود جوئی زمانہ خرچ ہے محض واسطے شہرت کے ہے اور اسکے ناپسند ہونے کی یہی وجہ ہے مسئلہ سلع میں نقص کرنا اور ناجائز ہے یا نہیں جواب نہیں جائز ہے ذخیرہ میں مذکور ہے کہ سماع میں ناجائز گناہ کبیرہ ہے اور جن مشائخ نے حکم مباح کیا ہے وہ سبب اختیار می اور مغلوبی کے ہے اور شرع متین میں اسکی اجازت نہیں ہے اور عوارف الحارف میں مذکور ہے کہ سماع میں ناجائز لائق منصب مشائخ و جمہم اللہ کے نہیں ہے کیونکہ یہ لہو و لوہے کے ساتھ مشابہ ہے اور یہ ممکن کی حالت سے مبائن ہے مسئلہ مشائخ و جمہم اللہ کو سماع جائز ہے یا نہیں جواب اگر قرآن مجید یا وعظ کا سماع ہے تو جائز اور مستحب ہے اور اگر راگ اور غنا کا سماع ہے تو حرام ہے کیونکہ راگ کا شنایا خود گناہ حرام ہے اور اسی پر علما کا اجماع اور اتفاق ہے اور ہمیں تاکید کے ساتھ بہت مبالغہ کیا ہے اور جس مشائخ صوفیہ کرام رحمہم اللہ جمیعین نے سماع کو مباح کیا ہے وہ ہوا و ہوس سے خالی تھے اور تقویٰ اور پرہیز گاری سے آراستہ اور جس طرح بیارطون و واسکے غلج ہوتا ہے ویسا ہی یہ لوگ غنا کی طرف محتاج ہوتے تھے ثنائی اور علامت ایسے مشائخ کی یہ ہے کہ شہوتوں سے بری ہوں اور اللہ تعالیٰ کے ذکر میں متغرق اور فرقتہ ہوں اور صاحب دل سخی ہوں اور برائی بھلائی سے بے پروا اور اپنی واردات کو چھپانے والے ہوں

اور لٹائے کبار کے ذات اور فیوضات سے فیض یاب ہونے میں اور ان کو درود کا علاج و شفا بخش کرنا ہو جو اللہ تعالیٰ کے ذکر میں مستغرق اور اسکے دیوار کے متون میں محو ہو بجز معلوم کرنا چاہیے کہ سماع کے واسطے شریعت سے بھی اجازت ہے جبکہ سماع کی محفل ان شرطوں کے ساتھ مقید ہو ایک یہ ہے کہ اس محفل میں کوئی امر وادب و ریش نہ ہو دوسرے یہ کہ اس محفل میں غیر جنس اور فاسق اور دنیا دار اور کوئی عورت نہ ہو تیسرے یہ کہ قوال کا گانا بہ نیت مزدوری کے نہ ہو چوتھے یہ کہ اس محفل میں بے حیا و عفت یا پوری ہونے امیر کے جمع ہونے یا نجوسن یہ کہ اہل محفل کھڑے نہ ہوں مگر سب مغلوب ہونے کے چہچہے یہ کہ وجد کو ظاہر نہ کریں مگر راست اور صادق بعضوں نے کہا ہے کہ جھڑا وجد ظاہر کرنا غیبت سے بھی بدتر ہے اور اس کی تفصیل بڑی بڑی کتابوں میں مذکور ہے من شافلیہ نظر بین اس بنا پر میرے زمانے میں سماع کی اجازت نہیں ہے کیونکہ سید الطائفہ حضرت بنید بغدادی رحمہ اللہ نے کہا کہ ہنر سماع سے توبہ کی سبب بنائے جانے صحابہ طریقت و معرفت اور قوال مخلص کے کہ جو طبع سے متبر اور منزہ ہوں مسئلہ اگر کسی فقیر نے سوال کیا اور جاہل کہ مسئلہ عنہ کے ہاتھ کو بوسہ دیوے تو آیا مسئلہ عنہ کو اپنا ہاتھ واسطے بوسہ کے دینا چاہیے یا نہیں جواب محیط میں مذکور ہے کہ اگر بغرض حصول دنیا کے مسئلہ عنہ کے ہاتھ کو بوسہ دینا چاہتا ہو تو تکرار دہ ہے ہرگز اپنے ہاتھ کو واسطے بوسے کے نہ دیوے کہتا ہے بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اسکے عمل کو کہ جب اپنا ہاتھ سلاسل کو دینا کر دہ ہو تو اس نہ دینا بطریق اولیٰ افضل ہو گا بلکہ اس کو اس امر سے منع کرنا چاہیے اور اسکے مسئلہ سے آگاہ کر دینا کیونکہ یہ امر دنیا کے چہرے دینے سے بہتر ہو اس لیے کہ ہمیں نفع دنیا کا ہے اور دوسرے آخرت کا مسئلہ سالکوں کو دروازے پر طلبہ اور دن بجانا جائز ہے یا نہیں جواب طلبہ یاد دہانا سوائے جہاد یا سفر کے جائز نہیں ہے کہتا ہے بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اسکے عمل کو کہ میرے نزدیک ایسے سالکوں کو کچھ دینا بھی نہ چاہیے اور اسی بنا پر مطرب کو بھی کیونکہ یہ لوگ فعل منکر اور مفسد کرتے ہیں حدیث شریف میں وارد ہے لا تأکل الاطعام تعنی ولا یأکل طعامک الا تعنی یعنی سوا

آدمی جو ہنر گزار کے تیر کھانا کوئی نہ کھائے اور تو بھی سو اے مرد پر ہنر گزار اور صلح کے
 کسی کا کھانا نہ کھا پس اگر کما جاوے کہ اسی منع کرنے کے سبب حضرت ابراہیم علی جنیا
 وعلیہ الصلوٰۃ والسلام پر اللہ تعالیٰ کا عتاب ہوا تھا تو ہم کہیں گے کہ شاید حضرت ابراہیم علیہ
 السلام اور سوقت تک ساتھ تبلیغ کے مامور نہ ہو گئے اور اُنست محمدیہ ساتھ امر معروف اور نہی
 منکر کے مامور ہے اور فاسقوں کو صدقہ اور خیرات دینے میں نفل بھی منکری کا نہیں ہوتا ہے
 بلکہ وہ لوگ جس بُرائی اور قباحت میں ہیں اور سب کو مدد دینا ہے مسئلہ بعضے سائل شافہ
 میں بیٹھتے ہیں اور وہ کہہ پڑا کہ جس میں بزرگان دین کی قبروں کی صورت بنی ہوئی ہے
 بطور تبرک کے پیش کرتے ہیں اور باجا بجاتے ہیں اور بھلا اور بوقوف جمع ہو تو ہیں
 تو اُنکے ساتھ کس طور سے پیش آنا چاہیے جواب اس نفل سے اسکو منع کرنا چاہیے
 اور اگر امام کو چوصلحت جانکر اس کو پڑے کو بھارت ڈالے تو اس پر کچھ تعزیر نہیں ہو سکتی
 کہ وہ مجتہد ہے اور اسکا پھارتا حکم میں توڑنے باجون کے ہے مسئلہ جو فقر اکہ اپنے
 بالوں کو برائے دے رکھتے ہیں اور نہ او سین کبھی تل لگاتے ہیں اور نہ نگلی کرتے ہیں اور
 نہ انکو منڈواتے ہیں یہاں تک کہ او سین جو بن اور کپڑے پڑ جاتے ہیں یعنی بن اسلے
 کہ وہ نفل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خلاف کرتے ہیں اور بعض بوقت پر ستون کے
 طریقے پر چلتے ہیں اور نفل مستحب میں دست اندازی کرتے ہیں وہاں کلمہ فی باب لا تنسب
 علی مدع شعرا لاس مسئلہ اگر کسی فقیر نے کہا کہ درویشی بدعتی ہے تو یہ کہنا خطا ہے فائدہ
 جو فقر واسطے اظہار اپنے فقر کے صرف پہنتے ہیں گناہ کبیرہ کرتے ہیں جیسا کہ فرمایا ہے
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ اربعۃ من الکبار علیہم لعن اللہ نیا واد و حاجتہ الصالحین و ترک
 حکم و ذم الانبیاء و الاخذ منہم ورجل لایرعی السب یا کل من کسب الناس یعنی صرف
 بہنا واسطے طلب کرنے و نہانے اور صالحوں کے محبت کا وعدے کرنا اور اُنکے
 نفل کو چوڑ دینا اور تو اگر والدہ کی بُرائی کرنا اور اُنسے لینا اور کسب کو حقیر جاننا
 اور لوگوں کے کسب سے کھانا کبیرہ ہو سب فقیر کثافت میں سورۃ ہود میں منقول ہے و اعظم

سا توان باب باحانت مظلوم ظالم کے حساب میں

یہ باب عجیب اور غریب ہے امام محمد رحمہ اللہ سے شرح کرنی میں مذکور ہے کہ ایک شخص نے
 کیس کو دیکھا کہ اپنے باپ کو قصداً قتل کرنا ہو اور قاتل نے قتل کرنے سے انکار کیا یا اس کے
 بیٹے سے کہا کہ جتنے تیرے باپ کو قصداً قتل کیا ہے اسے کہ او نے بھی میرے باپ کو قصداً
 قتل کیا تھا یا اس واسطے کہ اسلام سے پھر گیا تھا تو جتنے اس کا قتل کرنا حلال جانا حالانکہ یہ کھانا
 قاتل کے بیان سے بالکل ناواقف تھا اور جو بیٹے کے مقتول کا کوئی وارث نہ تھا تو اسے
 قتل کرنے کا قاتل کے وہ لڑکا مجاز ہے اگر اس کے قتل کا ارادہ رکھتا ہو اور جس شخص نے کسی کو
 دیکھا کہ وہ اپنے باپ کو قتل کرتا ہے تو اس کو بھی اس کے قتل پر اعانت کرنے کی گنجائش ہو اور
 اس طرح اگر قتل کرتے ہوئے نہ دیکھا لیکن قاتل نے اس کے رو بہ و اقرار کیا یا بعض حالات میں
 کا دعویٰ کیا تو اس کے قتل کی اس کو گنجائش ہے اور جو شخص دیکھے یا سنے اس کا مدد کرنا تو اس کے
 بمقتل کی اس کو گنجائش ہے اس واسطے کہ اس نے اس کے باپ کو قتل کرتے دیکھا تو بنا بر ظاہر کے
 اس پر قصاص واجب ہے اور اتحاق قتل کا دعویٰ کرنا جائز ہے یا نہیں جواب صرف اتھا
 اتحاق واجب نہیں ہوتا ہے پس اس واسطے قتل کرنا جائز ہے اور اس طرح حکم ہے اس کا کہ نہیں
 دیکھا لیکن اس نے اقرار کیا اس واسطے کہ اقرار سے حکم بنفسہ ثابت ہوتا ہے تو گو یہ کہ اقرار میں دیکھنے
 کے ہوا اور معاویہ اور مددگار کا بھی یہی حکم ہے اس واسطے کہ یہ اعانت ہے اور جہن رسائی اور
 امر معروف کے اور اگر اقرار کی جگہ گواہی ساتھ تھنا قاضی کے ہوتو حکم اس کا مثل حکم گذشتہ
 کے ہے یعنی قتل کرنا اور اگر قاضی کا حکم نہ تو بیٹے کو اس کا قتل کرنا جائز نہیں ہے اور اس طرح
 مدد کرنا اس شخص کو نہیں جائز ہے کہ جس نے گواہی مانی ہے اس واسطے کہ گواہ کو گواہی نبی بخیر تھنا
 کے کہ اتحاق نہیں ہو چکا ہو کتا ہو نہ دیک کرے اللہ تعالیٰ اس کے عمل کو کہ جب ہر ایک
 مسلمان کو اعانت اور مدد کرنی جائز ہے تو مقصد یہ تھمد مدد کرنے مظلوم کے لائق اور برتر ہے
 اور شرح کرنی رحمہ اللہ میں مذکور ہے کہ اگر کوئی غلام یا مال یا کپڑا کسی شخص کے قبضہ میں تھا
 اور وہ آدمی نے گواہی دی کہ یہ مال یا کپڑا یا غلام غلام شخص کے باپ کا ہے اور اس
 قابض نے اس سے غصب کیا ہے اور قابض اس کا منکر ہے اور اس چیز کے اپنے ہونے
 پر دلیل اور ثبوت پیش کرتا ہے پس وارث کو سچا ہے کہ اس چیز کو اس کے قبضہ سے لے لے

جب تک کہ قاضی اون دونوں کی گواہی پر حکم نہ کرے اسلئے کہ بغیر حکم قاضی کے گواہی سے
 استحقاق متعلق نہیں ہوتا ہے اور کہا کہ اگر وارث نے اس شخص کو چیز لینے ہوئے اپنے باپ
 دیکھا تو اسکو طہینا اور قتال کرنا اور سپہر جائز ہے اور جس شخص کو اسکو دیکھا تھا اسکو بھائی کی مدد کرنا
 جائز ہے اور اگر یہ وارث خود اس چیز تک پہنچا اور وہ اسکو مانع ہوا اور وہ ایسی جگہ میں تھا
 کہ باغداد کے پٹھان کی طاقت نہ رکھتا تھا تو مومنو جیسا بنی حجت کے اس سے مواخذہ کرے اسلئے
 کہ جیسا بنی حجت سے غصب کرتے ہوئے اسکو دیکھا تھا تو اسی وقت استحقاق اسکا ثابت ہو چکا
 تھا اور اسطرح اگر اوسنے اس شخص سے اقرار کیا کیونکہ ہم بیان کر چکے ہیں کہ حکم اقرار کا سپہر
 ثابت ہوتا ہے اور اسکا قتل کرنا جائز ہے اسواسلئے کہ وہ ظالم ہے جیسا کہ فرمایا بنی مصلیٰ نے
 علیہ وآلہ وسلم نے من قتل دون ماله فهو شهید یعنی جو شخص کہ اپنے مال بیلھا راجا دے شہید ہے
 کہتا ہے بندہ تک کرے اللہ تعالیٰ اوسکے عمل کو کہ اس سے معلوم ہوا کہ غصب کو دہتائی
 اور ثلث اسکا لٹا کہ جو قاضی کو ہر عالمیہ میں سے تھا ساچند و چون کے جائز ہے ایک یہ کہ جب
 محاسب بہب کو معائنہ کرے اسکو حکم کرنا اوسکے ساتھ جائز ہے دوسرے یہ کہ جب محاسب
 اقرار کو سن لے تو جائز ہے کہ موافق اوسکے حکم کرے اور دہ ثلث کہ جو محاسب کو جائز نہیں
 ہے یہ ہے کہ جب سامنے اوسکے دو گواہ کسی حق کے واسطے گواہی دیں تو اسکو موافق ان کے
 حکم کرنا جائز نہیں ہے جب تک کہ قاضی نہ حکم کرے واللہ اعلم

آنحوان باب بیان میں حساب عورتوں اور اوسکے مردگاروں پر

سفر کرنا اور عورت کا بغیر محرم کے جائز نہیں ہے اور اپنے غلام اور بھئی کے ساتھ سفر
 کرنا بھی ایسا ہی حکم رکھتا ہے خواہ وہ غلام بھئی مرد ہو یا نامرد مسلمہ آزاد عورت اپنے منہ
 اور ہتھیلی اور قدم کو دلنے سے منع کیا وے اسلئے کہ وہ عضو واسطے دیکھنے والوں کے
 شہوت سے بیخوف نہیں ہے مگر جو عورت کہ بوڑھی ہو تو دیکھنا اوسکے منہ کو جائز ہے اور
 مصافحہ کرنا بھی جائز ہے بشرطیکہ بیخوف ہو شہوت سے اور شرح کرخی میں مذکور ہے
 کہ وقت حاجت کے عورت نامحرم کی طرف دیکھنا حرام نہیں ہے اور بغیر حاجت کے
 مکروہ ہے اور عورتوں کے لیے بہتر ہے کہ سواے قبر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے

دوسری قبروں کی زیارت مکرمین کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے لعن اللہ من لم یزکّر القبر یعنی لعنت کرے اللہ تعالیٰ اُن عورتوں پر جو زیارت کرتی ہیں قبروں کی یہ حدیث شاگرد جو حرمت زیارت پر دال ہے لیکن اس حدیث سے کہ گنت نہیں کم عن زیادۃ القبور الا فرودہا واللقولوا ہوا سے منسوخ ہے یعنی ہنسنے لگو قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا سوا ب خیر والا کہ تم قبروں کی زیارت کرو لیکن غش نہ بولو اور جب عورت کسی ایسی قبر کی زیارت کرے کہ اُسکی موت کے وقت وہ حاضر نہ تھی تو ہمیں معذور ہے کیونکہ مردی ہے کہ عبدالرحمن بن ابوبکر نے باہر کھڑے مظلّم کے فوت ہوئے تھے اور وہ اپنے نقل کر کے کہ مظلّم میں دفن کیے گئے ابام حجاج میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے حج اور عمرے کے کہ مظلّم میں گئیں اور اُنکی قبر کی زیارت کی اور کہا کہ خدا کی قسم اگر میں تمہاری موت کے وقت حاضر ہوتی تو آج تمہاری زیارت مکر فی امام سرخسی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ عائشہ صدیقہ کی مراد اس سے یہ ہے کہ زیارت کا ترک کرنا اولے ہے لیکن چونکہ اونکا زیارت کرنا موت کے وقت فوت ہوا تھا اسولطے اونہون نے اونکو قبر کی زیارت کی قائم مقام ملاقات کے ہو جاوے اور واسطے عام عورتوں کے دلیل ہو گئی اور جبکہ عورت بغیر حکم اپنے شوہر کے نکلے تو اس پر احتساب کرنا واجب ہے لیکن جبکہ وہ اپنے شوہر کے حکم سے ساتھ باکیزی اور بارسانی کے نکلے تو وہ معذور ہے اور اگر عورت بیمار یا حالت نفاس میں ہو تو بعد گزرنے مدت نفاس کے عام میں جائنا مباح ہے اور اگر بے عذر اپنے شوہر کی اجازت سے نکلے تاہم مباح ہے اور اسی کی طرف سرخسی نے بھی میل کیا ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ مباح نہیں ہو کیونکہ مردی ہے کہ عورتیں شہر حص کی عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے پاس آئین تو آپ نے فرمایا کہ تم لوگ عام کو جایا کرتی ہو کہ ان پس آپ نے اونکو مجلس سے نکلانے کا حکم دیا اور اگر عورت گھڑے بے سامان پر بسبب عذر کے جیسے حج اور عمرہ یا جاد میں بنی ہنکر سوار ہو تو کہ مضائقہ نہیں ہے اسواسطے کہ حجاج بن کی عورت اکثر گھڑوں پر سوار ہوتی تھیں اور واسطے جہاد کے نکلے تھیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اونکو بار بار دیکھتے تھے لیکن شرم نہ کرتے تھے اور پھر خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کی بیویان جہاد میں گھڑوں پر سوار ہونے لگی

نہیں اور مجاہدین کی صفوں میں جا کر مدد کرنی نہیں اور زمین کی دوا کرنی نہیں اور جو عورت
 کہ گھونگرو بنا کر بیٹھے تو اس پر بھی احتساب کیا جاوے کیونکہ بچوں کے ہاتھوں میں گھونگر دہنا انکار
 ہے تو عورت بالغہ کو پٹا بوجھ اوسے لے کر وہ ہوگا اس واسطے کہ عورت کو ستر پوشی کے لیے سخت
 تاکید ملی ہو اور گھونگر دے کے بیٹھے میں گو یا کہ اپنے حال کا ظاہر کرنا ہے اور جبکہ مرد اپنی تہ علوت غیر
 محرم کے ساتھ ایک خلوت میں پایا جائے تو اس پر احتساب کرنا واجب ہے کیونکہ ہمیں نہیں
 اور منع کر دیا ہوا ہے اور اگر مرد و عورت کو اپنی انگلیوں سے دوسرے کوئی عضو سے ملے
 کپڑے کو کپڑا ناجائز ہے بجز اگر عورت بھاگ جائے اور ویرانے میں داخل ہو اور مرد نے
 بھی اوسکا پیچھا کر کے داخل ہونا جائز بشرط شہوت سے بیخوف ہونے کے کہ مضائقہ نہیں اور
 اور اگر ہلکا خوف ہو تو اس سے دور رہے لیکن اپنی انگلیوں سے اوسکی نگاہی کر موصول
 اگر کہا جائے کہ میرے ملک میں مروج ہے کہ معاون محتسب اپنے ہاتھ سے زانیہ عورت کو
 پکڑ کر تعزیر کرتے ہیں اور حال یہ ہے کہ عورت غیر محرم کا چھونا حرام ہے پس وہ سبب منع کرنے
 حرام غیر یقینی اور مودوم اور مظنون کے حرام یقینی میں پڑتے ہیں جواب ہم کہتے ہیں کہ اس
 معنی ہاتھ کا بغیر پردے کے پہنچنا ناہے اور جبکہ عورت پردے کے ساتھ بغیر ورت مس
 کی جائے تو ناجائز ہے کیا تو نہیں دیکھتا ہے کہ جب عورت کچھ دین چھین جاوے تو مرد و عورت
 ساتھ پردے کے اوسکا ہاتھ پکڑنا اور نکالنا حلال ہے اور واسطے خانگی خدمت کے چھو کر سے
 مقرر کرنا جائز ہے نہ غلام بالغ اس واسطے کہ ہمیں فساد کا اندیشہ ہے بہ نسبت اضافی غلام
 اجنبی آزاد کے اور خدمت خانگی کے لیے اس عضو پر یہ کی کہ جبکا پانی ہنوز خشک نہیں
 ہوا ہے مقرر کرنا جائز نہیں ہے اس لیے کہ اسکو ملنے اور گھسنے سے انزال ہوتا ہے لیکن اس
 عضو پر یہ کے واسطے کہ جبکا پانی خشک ہو گیا ہے بعض مشائخ رحمہ اللہ نے اجازت دے دی ہے
 اور قول اللہ تعالیٰ کا والنا بعین غیر املے الارہ من الرجال میں بعض مفسرین کا یہی قول
 ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ حلال نہیں ہے اس لیے کہ آیہ قل للمؤمنین بغضوا من البصائر ہم یحفظوا فرجہم
 ذالک ذکے لم ان اللہ یحب البصائر قل للمؤمنات بغضوا من البصائر ہم یحفظوا فرجہم
 اول جمل ہے اور یہ نسبت جمل کے حکم پر عمل کرنا اولے اور افضل ہے اس واسطے کہ اصول

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

مین مذکور ہے کہ جہاں تک حکم پایا جاوے مجمل بچل کر ناہ جاہیہ اور لڑکی بالئہ کے فروخت
کے وقت اسکے پیٹ کو چھپانے رکنا چاہیے کہ یہ ستر ہے اور غائبہ مین ہے کھلا کسی شخص
کسی کی منکوحہ کو گناہ کرتے دکھایا اور ارادہ کیا کہ مین اسکے شوہر کو خبر دون پس اگر جانے
کہ اسکا شوہر اسکو فعل دب سے باز رکھ سکتا ہے تو خبر دینا اسکو حلال ہے سوالی بھراگر
کوئی کہے کہ اکثر وقت تعزیر کے سر یا قدم یا ماتمہ اونکا کھلنا ہے یا چادر گر بڑنی ہے تو ہمیں کیا
کیا جاوے اس واسطے کہ یہ نصبیل منکر مین جواب مروی ہے کہ ایک عورت زواج مدینہ
مین نوہ کر نی تھی کسی نے حضرت عمرؓ کو اس سے خبر دی آپ نے جاکر اسکو ڈرے سے
استقرار مارا کہ اسکے چادر گر بڑی لوگوں نے کہا کہ حضرت خبر داڑھ تو تبا آپ نے فرمایا کہ شریعت
مین ایسی حرمت نہیں ہے پس اب جانتا چاہیے کہ حرمت کے لفظ مین علما نے اختلاف کیا
ہے بعضوں نے کہا ہے کہ جب کسی نے فعل منکر کو اختیار کیا تو حرمت اسکے نفس سے جاتی ہی
اور چھو کر یں کے حکم مین داخل ہو گئی اور ایسی دلیل شرح ادب کے بیویں باب مین مذکور ہو
یعنی حضرت ابو بکرؓ نے کسی گانوں مین نہر کے کنارے عورتوں کو سراور بازو
کھولے دکھایا آپ نے انکی طرف دیکھتے سے پرہیز نہ کیا ہمارا ہون نے کہا کہ حضرت ایسے
وقت مین دیکھنا منع ہے آپ نے فرمایا کہ جس نے اپنے نفس کی حرمت کو کھو دیا اونکی طرف
نکاح کرنی حرام نہیں ہے اور کفار یہ شعبی مین مذکور ہے کہ حدت والی عورت کو بغیر حکم شوہر
کے اسکے گھر سے نکالنا جائز نہیں ہے ہمام ہے کہ وہ حدت موت کی ہو یا طلاق یا سن کی
اور اس طرح مرد پنجہ اور غیر انہی کے ہمراہ سفر کرنا وافر فعلت و خلعت فی لفتہ اللہ و ملائکتہ اور
نفاہی ظہیر مین ہے کہ حدت والی عورت کو باریک لکھی کرنا اور زیور اور لباس رنگین
پہنا اور خوشبو اور بیل اور وسملہ لگانا منع ہے مگر جبکہ وہ لباس رنگین دھویا ہوا ہو مسئلہ
جب کوئی مرد و عورت غیر محرم کے ساتھ راہ مین بائین کرتے ہوئے پایا جائے تو اس پر حد
تعزیر جاری کرنا چاہیے جیسا کہ مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے ایک شخص کو راہ مین عورت
سے بائین کرنے پایا آپ نے اسکو قذہ مارا اسنے کہا کہ حضرت یہ میرے بی بی ہے فرمایا کہ تو
اسکو گریہا تا اس نیت ہو چکا اور آپ شرمندہ اور نامہ ہو کر ابی بن کعب کے پاس گئے اور

۴
یعنی جہاں تک
ادب کے بیویں
باب مین مذکور ہے

اپنی مذمت کا حال بیان کیا کعب نے کہا کہ آپ مسلمانوں کو ادب سکھانے والے ہیں
 اونکی حفاظت کرنے والے ہیں اگر وہ عورت اوسکی بی بی تھی اپنے گھر کیون نہ لگیا پس
 آپ خوش ہوئے اور ابی بن کعب رونے لگے حضرت عمرؓ نے کہا کہ اب تمہارے رونے
 کا کیا سبب ہے اونھوں نے کہا کہ ایک حدیث سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مجھ
 یاد آئی ہے کہ آپ فرماتے تھے کہ جب قیامت کے دن گردہ لوگوں کے جمع کیے جائیں گے
 تو سلام سامعہ خوبصورتی کے آنے گا اور کہے گا کہ اسی عمرؓ مجھ کو آج اللہ تعالیٰ عزت دے
 جیسی تونے مجھ کو عزت دی تھی پس عمرؓ نے سجدہ شکر کیا اور ارث کے حصہ سے سات
 غلام آزاد کئے اور بعد اس گفتگو کے ابی بن کعب نے واسطے استرجعت عمرؓ کے تکیہ رکھ دیا
 آپ نے منع کیا تب اونھوں نے کہا کہ آپ مجھ کو اس نعمت کیون باز رکھتے ہیں اس واسطے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص اپنے بھائی مسلمان کو آرام دیتا
 تو قبل آرام پانے اوسکے اللہ تعالیٰ دو دنوں کے گناہ کو بخش دیتا ہے مسلمہ جو عورت
 قبروں کی زیارت کرتی ہیں اونپر احساب کیا جاوے یا نہیں اور وہ ثواب پاتی ہیں نہیں
 جواب کفایہ شعبیہ میں باب خروج النساء لے المقابر میں مذکور ہے کہ خاصی سے کسی
 پوچھا کہ عورتوں کو بخشیدہ کے دن زیارت قبروں کے واسطے جانا جائز ہے یا نہیں فاضل
 نے کہا کہ تو اسکا جواز اور عدم جواز نہ پوچھ بلکہ اسکی لعنت کا حال پوچھ میں جان تو کہ عورتیں
 جسوقت زیارت قبر کی نیت کرتی ہیں تو اللہ تعالیٰ اور اوسکے فرشتے اونپر لعنت
 بھیجتے ہیں اور جب واسطے زیارت تکلیفی ہیں تو شیطان اونکو گھیر لیتے ہیں اور جب قبر
 پر آتی ہیں تو میت کی روح اونپر لعنت کرتی ہے او پھرتے وقت پھر لعنت خدا میں مل
 ہوتی ہیں حدیث شریف میں وارد ہے کہ ایما امراة حشر جت الی مقبرة لعلھا ملائکة
 السموات والارض فتشی فی لعتہ اللہ وایا امراة دعت الیئ فی دار ابیطی اللہ تعالیٰ
 ثواب حمزہ وحمزہ تینی عورت جسوقت قبر کی زیارت کیلئے نیت کرتی ہے اور تکلیفی ہے
 تو اللہ تعالیٰ اور اوسکے فرشتے اوسکے پونچنے تک اوپر لعنت کرتے ہیں اور جو عورت
 کہ اپنے گھر میں واسطے میت کے دعا کرتی ہے اونکو حج اور عمرے کا ثواب اللہ تعالیٰ

عطا کرتا ہے اور سلمانؓ و ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بعد نماز کے مسجد سے نکل کر حجرے کے دروازے پر کھڑے تھے کہ فاطمہؓ تشریف لائیں آپ نے پوچھا کہ کیا ہے آئی ہو فرمایا کہ غلام موتے کے گھر سے پھرتا ہے پوچھا کہ کیا تم اوسکی قبر پر بھی گئی ہو فرمایا کہ معاذ اللہ غلام حکم آپ کے کرتی ہیں آپ نے فرمایا کہ اگر تم جانتیں تو نکلو جنت کی خوشبو بہرگز میسر نہوتی ہیں سہی بنا پر عورتوں کو نکلو جازرے کے ساتھ بھی جانا مباح نہیں ہوا اور مروی ہے کہ پہلی مرتبہ حضرت کو مدینہ میں جنازے کے ساتھ جانے کا اتفاق ہوا تو عورتوں کو بیچھے جنازے کے جاتے ہوئے دیکھا پس ادن لوگوں سے پوچھا کہ کیا تم جنازہ ادا کرتے ہو یا جماعت کے ساتھ اوسکی نماز پڑھتے ہو کہا کہ ہم کو نہیں کرتے ہیں پس آپ نے کہا کہ اے گنہگار رو اپنے گھر پر جاؤ مسئلہ شرج طہادی میں ہے کہ عورت موتے کو قبر میں رکھنے کے لیے اوسکا ذورحم محرم اولے ہے اور بشرط نہونے اوسکے جنبی کا ہونا کچھ مضائقہ نہیں ہے مسئلہ اگر کوئی عورت کسی مکان میں بغیر حکم اوسکے مالک کے داخل ہووے تو وہ مستوجب احتساب ہو یا نہیں جواب اگر وہ عورت مالک مکان کی قرابت میں ہے تو اوسکا جانا حلال ہے بشرط اگر شوہر اوسکا ذورحم ہے تو اوسکی عورت کو بھی بغیر اجازت کے جانا حلال ہے اور محیط میں ہے کہ اسی سبب سے نزدیک امام عظیمؒ کے ہاتھ کاٹنا اوس عورت کا جینے اپنی شوہر کے محرم کے گھر میں چوری کی ہو درست نہیں ہے اور سولے اس صورت کے سبب پر احتساب درست ہے اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ لا تذلو ابویا غیرہم حتی تستا منہ یعنی جب تک کہ اجازت نہ ہو مسئلہ عورتوں کو اپنے منہ پر بقیع ایسے طور سے ڈالنا چاہیے کہ وہ منہ سے علیحدہ رہے پس یہ مسئلہ دلالت کرتا ہے کہ بغیر ضرورت کے اونکو منہ کھولنا درست نہیں ہے جیسا کہ ایام حج میں اونکو منہ چھپانے سے مانعت ہے کتاب الککاح میں نوازل کے مذکور ہے کہ ابو بکر رحمہ اللہ پوچھے گئے کہ اوس عورت کے حال سے جو اپنے بالوں کو کاٹ ڈالتی تھی تو کہا کہ اس فعل سے تو یہ کرے پھر پوچھا گیا کہ اپنے شوہر کی اجازت سے اگر کاٹ ڈالے تو کہا کہ طاعت مخلوق کی خالق کی نافرمانی میں نہیں ہے ایسے کہ اسنے اپنی جان کو مردوں کے ساتھ مشابہ کیا اور شاہت کرنے والوں پر خدا نے لعنت

کی ہے جیسا کہ ہم اوپر بیان کر چکے ہیں کیونکہ ہاں عورت کے لیے مثل مرد کی ڈاڑھی کے مین پس جیڑے سے مرد کو ڈاڑھی مثلاً نا حلال نہیں ہو ویسا ہی عورت کو ہاں کا ثنا حلال نہیں ہے اور اپنے بالوں کو غیر کے ہاں مین وصل کرنا حلال نہیں ہو اور اسی جگہ سے مشاطہ پر حجت آ کر نام درست ہوا ہے تاکہ وہ ایسا فعل نہ کرنے پائے اور معرب مین مذکور ہے کہ بال بختور دے اور بختور دے والے اور دانت بنانے والے اور بنوانے والے اور ہاں لانے والے اور ٹکڑے دے اور گدانا لگانے والے اور لگانے والے پر خدا کی لعنت ہو واللہ اعلم

نہان باب بیان مین حقیقت کے بسبب بچوں کے

بچوں کے پانچوں مین کھونکر دہنا نام اور مندی لگانا مکروہ ہے اور لڑکوں کے سامنے شراب پینا اور مزار کھانا گناہ ہے اور لڑکوں سب کا کھلانے والا اور پلانے والا لنگار ہو اور قطعاً ماضی مین ہو کہ نابالغ لڑکے کو کھونکر دہنا مکروہ ہے اور آئین ہو کہ لڑکا جب کہ بلوغت کو پہنچے اور خوبصورت اور صبح نہ تو اس کا حکم مثل حکم مردوں کے ہو اور اگر وہ حسین اور خوبصورت ہو تو اس کا حکم مثل عورتوں کے ہے یعنی اس کی طرف بھی کھنا حرام ہے لیکن سلام کرنا اور بغیر شہوت کے دیکھنا کچھ مضائقہ نہیں ہے اور اسید جو سے وہ پردے اور نقاب کے ساتھ مامور نہیں ہے آحسان کفایہ شعبی مین ایک حکایت ہو کہ کسی نے ایک عالم کو بعد مرنے کے خواب مین دیکھا کہ منہ اس کا لالہ ہے اس نے پوچھا کہ حضرت یہ کیا وجہ ہے تو کیا کہ مین نے فلان مقام مین ایک لڑکے کو بڑی نظر سے دیکھا تھا اس وجہ سے میرا منہ آگ مین جل گیا ہے اور اخبار مین مروی ہے کہ کسی نے ایک عابد سے بعد مرنے کے خواب مین پوچھا کہ اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ کس طور سے پیش آیا پس جواب آیا کہ جس گناہ سے مجھے توجہ کی تھی تو بخش دیے گئے اور جس سے شرابا ہا اسکے عوض مجھے عذاب کیا گیا بھر پوچھا کہ وہ کون گناہ تھا کہا کہ مین نے ایک لڑکے کی طرف بڑی نظر سے دیکھا تھا اور اخبار مین مذکور ہے کہ ایک روز حضرت عبداللہ بن عمر اپنے دروازے پر بیٹھے تھے کہ ایک بھڑلڑکے پر نظر پڑی تو آپ مجھ دیکھنے کے اندر گھر کے تشریف لگے جب وہ لڑکا چلا گیا تو پیر آپ باہر آئے تو گون نے پوچھا کہ آپ کے گھر مین جانے کا کیا باعث تھا تو کہا کہ ہننے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا ہے کہ مرد حسین اور

خوبصورت کی طرف دیکھنا اور اس سے بات کرنا حرام ہے قاسمی نے کہا کہ میں نے سنا ہے کہ امام فرماتے تھے کہ عورتوں کے ساتھ دو شیطان اور امر و صبح کے ساتھ اٹھارہ شیطان ہوتے ہیں مسئلہ کہ امت خانیہ میں ہو کہ اگر لڑکا حسین خوبصورت حاصل کر لے تو باہر جانا چاہتا ہو تو اس کے باب پر واجب ہو کہ باہر جانے سے اسکو باز رکھے اور یہی برقیاس کیا گیا ہے کہ غصب ہو گو کہ بے ضرورت ایسے مردوں کی ہتھینی سے منع کرے نقل محمد بن حسن شیبانی رحمہ اللہ حسین اور خوبصورت تھے اور امام صاحب باوجود اتفاق اور پرہیزگاری کے وقت مدبر کے پیچھے تنہو بٹھاتے تھے تا وہ نظر نہ پڑے اور زقیہ ابو الیث رحمہ اللہ نے اپنے بتان میں ذکر کیا ہے کہ ہتھینی لڑکے حسین اور خوبصورت کی اور بیوقوفوں کی مکروہ ہے کیونکہ اس سے رعب جانا چاہتا ہو اور شرح صحادی میں مذکور ہے کہ رشیم اور حریر اور سونا اور چاندی پناہ مردوں اور لڑکوں کو حرام ہے کیونکہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سونے اور چاندی کو لیکر فرمایا کہ یہ دونو میری امت پر حرام ہیں اور لفظ امت کا عام ہے خواہ مرد ہو یا لڑکا اور حضرت جعفر نے علیؑ کے بن میرہ سے روایت کی ہے کہ وہ روایت کرتے ہیں عمرو بن دینار سے بواسطہ حضرت حاکم کے کہ ہمکو اس امر کا مجاز ہے کہ اگر لڑکوں کو رشیم پہنے ہوئے دیکھیں تو ان سے چھین لین اور چھو کر نیکو پناہ بن اسطرخٹھ قطعاً میں منقول ہے اور جو کوئی اپنے چھوٹے بیٹے کو شراب پلا دے تو وہ مستوجب تعزیر ہے نہ مستوجب حد اور تیسرے محیط میں منقول ہے کہ جب قاسم نے اپنے لڑکے کو شراب پلائی اور اس کے شکریے میں اس کے اقرانے رو پیڑیا کر کیا تو یہ سب کافر ہو و اللہ اعلم

دسوان باب بیان میں حساب کے کھانے اور دو اپنے پر

جو شخص کر وٹی کے کنا سے کو ضائع کرے اور ماسوا کو کھا جاوے تو مکروہ ہے اور اگر لٹا رہ روٹی کا واسطے کھائیکے دوسرے کو دے تو مکروہ نہیں ہے اور جس روٹی سے انگلی یا باجیا تو یا ٹھہری وغیرہ پوچھے اور بھرا دوس روٹی کو دکھاے تو پوچھنے کو مکروہ ہے مسئلہ ہاتھوں کا دھونا بغیر آٹے کی جھوسی سے مکروہ نہیں ہے اور آٹے سے ہاتھ دھونا مکروہ ہے اور نزدیک امام اعظم اور ابو یوسف رحمہم اللہ کے مکروہ نہیں ہے اور اگر تکبر سے تکیہ لگا کر کھانا کھاوے مکروہ ہے وگرنہ مضائقہ نہیں ہے بلکہ مٹی کا کھانا مکروہ ہے اور حلوائی نے ذکر کیا ہے کہ اگر ضرورت نہ ہے

نوکر وہ ہے اور اگر کسی کسی کھانے کو کچھ مضائقہ نہیں ہے کتا اور بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ
 اوسکو عمل کو یہ بان کے ساتھ جو کھانے پر قیاس کیا گیا ہے کہ وہ مباح ہے کیونکہ وہ تھوڑا اور مفید
 اور نافع ہے اور نیکدان کا روٹی پر رکھنا مکروہ ہے نہ تمک کار کھانا روٹی پر اور روٹی کو خواہی پر
 لٹکانا اور نیچے پیالے کے رکھنا مکروہ ہے اور کھانا گلیا ہے کہ مکروہ نہیں ہے اور مشرکوں کے
 بغیر ہوئے ہوتے برتنوں میں کھانا پینا مکروہ ہے اور سبب قتال کی آلودگی اوسکے برتن کے
 حرام نہیں ہوتا ہے کتا ہے بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ عمل اوسکا کہ ہلوگ گئی اور سرکہ اور
 وہ وہ اور چھوڑ وغیرہ کے خریدنے میں ہندؤں سے مبتلا ہین حالانکہ اوسکے برتنوں کی آلودگی
 کا احتمال ہے کیونکہ اوسکی حوزہ میں گوبر اور جس جانور کو یہ لوگ مارتے ہیں اوسکے کھانے سے
 پرہیز نہیں کرتے ہیں جن مقسب کے لازم ہے کہ اگر اوسنے ربائی کا کوئی چارہ دیکھے تو ان سب
 باتوں سے پرہیز کی تاکید کرے پھر حبیبہ زہر و ثوق اور قتاد جو جادو سے تو اوسکو حکم کرے کہ اسچر
 برتن مسلمانوں کو دہونے کے لیے دین اور وہ بھی اپنا ہاتھ مسلمانوں کے سامنے دھولیں اگر
 یہ سب نہیں سکے تو اسکے ابا حمت پر فتوح ہے اور اس سے بچنا تقویٰ ہے قال اللہ تعالیٰ
 یسا لکم ماؤا اهلکم اس قول تک وطعام الذین اور اولکاب محل کلم بغیر فرق درمیانی جمیع
 وغیرہ کے اور بطرح مجوس کے طعام میں کچھ مضائقہ نہیں ہے مگر انکاحا ذبحہ حرام ہے مسئلہ
 پس خوردہ اور جھڑا اور ٹھانا بغیر اجازت صاحب خیاقت کے حرام ہے مسئلہ جس حرام چیز
 پر کہ شفا کا یقین نہ ہو اوسکے ساتھ علاج کرنا جائز نہیں ہے اور اگر شفا کا یقین ہو اور اوسکا
 بدل ہی دوسری دوا ہو تو اس دوا متقدر کے ساتھ ہی علاج کرنا نہیں جائز ہے اور اگر
 کوئی دوسری دوا اوسکا بدل نہیں ہے تو بیضے عدم جواز کے قائل ہیں موافق قول ابن
 مسعود کے کہ اللہ تعالیٰ نے حرام چیز میں شفا نہیں دی ہے اور پھنوں نے حالت پیاس
 میں شراب کے پینے پر قیاس کر کے جائز کیا ہے اور حدیث کا جواب یہ ہے کہ جب وہ حالت
 ضرورت میں حرام نہیں ہے تو شفا حرام میں نہونی پس مقسب کے چاہیے کہ واسطے تاکید کے
 طبیبوں پر این مقرر کرے تاکہ لوگوں کے معالجے میں حرام چیز کے استعمال گرانے سے باز
 کہیں اور جب پہنچنے لگاتے والے اور قصد کھوسنے والے اور کثیران گانیا اور عورت حاکمہ کے ساتھ قبل

سحر جنین مضغہ کے یا قریب ولادت کے اپنا فعل کر بیج حساب کنجاوین کہو کہ اس وقت میں جنین کو ضلع ہو جائے کانونف ہو لیکن بعد اسکے قبل زمانہ ولادت کے کہ مضائقہ نہیں ہے اور جب وقت کہ روئی دستار خوان پر کوئی عورت سالن وغیرہ کا نظار کرنا سچا ہو بلکہ قبل آنے سالن وغیرہ کو قنطاریا روئی کھانا شروع کرے کہ نہ کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اگر کوئی عورت سالن کا نظار کرے کہ سالن روئی کی تنظیم کرے کہ وہ آسمان اور زمین کی برکت ہو کہ اسے بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اس کے عمل کو کہہ چکم اگر میں کھانے کا ہے لیکن ضیافت میں اجازت کا انتظار کرے مسئلہ نزدیک امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے گھوڑے کا گوشت کھانا حرام ہے اور جو شخص کہ اس کا گوشت کھاوے مستوجب حساب بالاجز کا ہے نہ مارنے اور قید کرنے کا کہو کہ یہ محل خلاف ہو اور ملقط میں ذابح کے بیان میں ابو القاسم سے مذکور ہے کہ بکری حاملہ کو قریب ولادت کے بیچ کرنا مکروہ ہے اور باب اللحم میں بستان فقیہ ابو اللیث کے مذکور ہے کہ شام میں عروہ نے روایت کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ گوشت کو چھری سے مثل چھری کے کاٹ کر کھاؤ بلکہ دانتوں سے کاٹ کر کھاؤ کہو کہ یہ خوشگوار اور مزہ دار زیادہ ہوتا ہے بنسبت چھری سے کانٹے کے پس اس حدیث سے ثابت ہوا کہ یہ نہیں شفیقت ہو نہ یہی تحریم اور منع مشابہت سے ساتھ محمد بن کے ہے

سارہوان باب بیان میں حساب کے لہو لعب و کھیل پر

شطرنج و چوسرو وغیرہ کھیلنا مکروہ ہے اور کراہت سے مراد کراہت تحریمی ہے نہ کراہت تنزیہی اور جامع صغیر خانی میں مذکور ہے کہ شطرنج جب ساتھ شرط کے ہو تو حرام ہے اور جب اس سے خالی ہو تو فعل عبت ہو اور فعل عبت حرام ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے کہ تبسم انما خلقناکم عبثا یعنی ہم نے تم کو واسطے فعل عبت کرنے کے نہیں پیدا کیا اور فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ لہو المؤمن باطل الا فی اللہ تاویہ لفرس ورمیہ بین قوسہ و ملاعبۃ مع الہ یعنی مومن کا کھیل باطل ہے مگر مین کھیل ایک اپنے گھوڑے کراہت اور سوار ہی سکھانا دوسرے تیرا انداز می سکھانا دوسرے اپنی بی بی سے خوش قلبی اور ظرافت کرنا اور دوسری روایت میں ہے کہ کل لعب المؤمن حرام الا لعب فی مومن کا ہر کھیل حرام ہے

وقال النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ما انا من البرذول ولا البرذونی یعنی میں بازی کھیلنے والا نہیں ہوں اور نہ بازی کھیلنے والا مجھے ہے یعنی میں اوس سے بری و بیزار ہوں وقال النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ما انا من الکفار ولا الکفار یعنی جو چیز کہ اللہ تعالیٰ کے ذکر سے باز رکھے وہ جو ہے اور عطار رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ ہر قار جو ہے نہایت کم کہ لوگوں کا ساتھ کٹے بھی کھیلنا جو ہے اور مردی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ شطرنج کھیلنے والوں کی طرف سے گدزے نو فرمایا کہ ماہرہ التائیل الی اتم بما عاکفون اور اکثر حال بازی شطرنج کا جھہ ہے کہ نماز سے باز رکھتی ہے اور اگر کہا جاوے کہ اس سے قواعد لڑائی کے معلوم ہوتے ہیں تو ایسا کہنا جائز نہیں اس واسطے کہ فعل لعب سہ قرابت مراد ہوتا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے کہ فلا تتخذوا آیات اللہ تہزوا یعنی اللہ تعالیٰ کی آیتوں کو مذاق نہ ٹھراؤ اور بستی نے وان تستقموا لا اذ لام کی تفسیر میں ذکر کیا ہے کہ اذ لام شطرنج ہے اور اسی پر سفیان ثوری و کعب رحمہما اللہ نے بھی موافقت کی ہے اور سیر ذخیرہ میں مذکور ہے کہ ابو بکر جابر رحمہ اللہ سے اوس شخص کا حال پوچھا گیا کہ وقت شطرنج کھیلنے کے او کی بی بی نے اوس سے کہا کہ ہنہ علما سے سنا ہے کہ شطرنج کا کھیلنے والا خدا کا دشمن ہے اور منع کیا تو شوہر نے فارسی میں کہا کہ دون کہ من دشمن خدا یم فیکم دنیا یم یعنی جب میں دشمن خدا ہوں تو آرام اور صبر میں نہیں کرتا پس ابو بکر نے جواب دیا کہ بموجب قول علما کے سخت امر ہو چاہئے کہ او کی عورت باہن ہو جاوے اور نکاح کی تجدید کرے اور بعضوں نے کہا کہ کافر نہیں ہوتا ہے اور مجملہ لعب کے کبوتر بازی ہے اور امام محمد نے کہا ہے کہ جو شخص سابعہ کبوتر بازی اور جو اور مسید کے مشغول ہو وہ سفلہ اور کمینہ ہے مسئلہ شطرنج کھیلنا بیعت تیزی ذہن اور زیادتی فہم کے جائز ہے یا نہیں جواب نہیں جائز ہے تجنیس اور مزہ میں مذکور ہے کہ ایک شخص نے عربی میں کہا کہ تیزی ذہن اور زیادتی فہم کے واسطے شطرنج کھیلنا حرام نہیں ہے اور پھر فارسی میں کہا کہ اگر کتاب یا خبر یا قیاس سے یہ بازی حرام ہے تو اپنی عورت کو تین طلاق ہے پس لہجہ اس کہنے کے اوسکے عورت پر طلاق واقع ہوئی اس واسطے کہ خبر سے ثابت ہو چکا ہے کہ شطرنج کھیلنا حرام ہے پھر اگر کوئی کہے کہ نزدیک امام شافعی کے ہکا کھیلنا

کہ مضافۃ نہیں ہے اور میں نے اوکی تعلید اور پیروی کی ہے پس محاسب کو اور سب احتساب
کرنا کسی صورت سے جائز نہ ہوگا پس کیا جائیگا کہ امام غزالی رحمہ اللہ نے اپنے خلاصے میں
ذکر کیا ہے کہ نزدیک امام شافعی رحمہ اللہ کے بھی مکروہ ہے پس اب وہ بیشک مستوجب
احتساب کا ہوگا سلیے کہ امام غزالی رحمہ اللہ صاحب فقہ اور مقلد امام شافعی رحمہ اللہ کے
تھے ہرگز خلاف قول امام کے بیان نہیں کر سکتے ہیں۔

بارہواں باب قاضی اور اعران و دکار کے احتساب میں

قاضی کو دعوت قبول کرنا ہر شخص سے نہیں جائز ہے مگر اپنے ذی رحم محرم سے یا اس شخص
کو پہلے قاضی ہونے کے نیصافت کرتا رہا ہو اور قاضی کے دربار میں مقدمہ خصوصاً
پیش نہوا اور بیطرح دعوت قبول کرنا والی اور حاکم کا کہ جسے اسکو متولی کیا ہے جائز ہو سلیے
کہ یہ بات ظاہر ہے کہ والی اور حاکم ہرے نہیں دیتا ہے اپنے تابع کو تاکہ امور او میںا ملات یا
میں رغبت کرے کیونکہ قاضی حاکم اور اہل ولایت پر دست ورازی نہیں کر سکتا ہے اور
شرح ادب میں قاضی خلافت رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ اختیار کرنے میں قضا کے اختیار
خود لوگوں نے اختلاف کیا ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ قضا میں دخل ہونا رخصت ہے اور نہ
داخل ہونا عریضت ہو اور ظہیرہ میں مذکور ہے کہ قاضی کو قرض اور عاریت لینا اور اپنا رقم
سے کوئی چیز بیچنا جائز نہیں ہے بلکہ واسطے بیچنے کے دوسرے کو سپرد کرے اور امام محمد
سے مروی ہے کہ علیحدہ مجلس قضا سے یہ کام کرنا درست ہو اور صحیح یہ ہے کہ کسی نفی میں
انگیا جاوے کیونکہ لوگ اس میں مسالہ اور سل انکاری تصور کر سکتے اور جھگڑے میں کسی متخاصم
کی اعانت اور طرفداری نہ کرے اور نہ فتوے دے اور قاضی کے دیان کو بھی نہیں جائز
ہے کہ لوگوں کے جانے دینے کے بدلے میں اونے کو پریوے اور انرا عاقبت فقط میں مذکور
ہے کہ جس شخص نے کسی غلام کی جھوٹی قاضی اور اس پر چڑا دی بطین کی جھوٹی گواہی
اور غلام بھاگ گیا تو اس پر سبب توبہ کے تاوان نہیں ہے نقل غیر ملقط میں مذکور ہے کہ
قاضی سے نسبت ایک آدمی کے کہ اونے جو لاپے کو قتل کیا تھا دریافت کیا گیا اپنا قاضی
نہا جائے کا حکم دیا پس جب پرخیر خلیفہ مامون کو پوچھی تو اونے قاضی سے کہا کہ کم کلام

۴۰
کہ جس نے قاضی کو دعوت
پیش نہوا اور بیطرح
دعوت قبول کرنا والی
اور حاکم کا کہ جسے
اسکو متولی کیا ہے
جائز ہو سلیے

کے ساتھ مزاج کرے ہو اور پھر اسکو اسقدر مارا کہ وہ مر گیا پس فقیر رحمہ اللہ نے کہا کہ حفظ
تعمیر کا کافی یعنی مسئلہ خطوط و مہرین شرائط مقرر کرنا گویا کہ غیر اللہ تعالیٰ کے ساتھ قسم کھا ہے
اور یہ حرام ہے اور اسکے ساتھ حلف لینے والا گنہگار ہے اور گنہ گار والا معصیت پر اکتفا
کرنے والا ہے پس بموجب حکم شرع کے کاتب مستوجب حساب ہو تا کہ ہر اسپر لوگوں کی
احانت نکوے اور وجہ حرام کی یہ ہے کہ حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ ایک روز زمین نے
اپنے باپ کی قسم کھائی تھی کہ سنا میں نے کہ کوئی کہتا ہے کہ ساتھ غیر اللہ کے قسم نہ کھاؤ
میں جب اس آواز کا تجسس کیا تو معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تھے پھر میں نے
کبھی قسم نہیں کھائی اور بعد میں کتابت مکتا مومن کے قاضی کو زیادہ اجرت لینا چاہیے مگر
ببقدر غیر کے آؤر غلطہ اس کے یہ ہے کہ قاضی کو بلا دہشلام میں بات اجازت کساح کو منولینا
زوج اور زوجہ سے کچھ لینا حرام ہے اور دینے والے کے واسطے اگر کوئی حیلہ نہیں ہے تو
کچھ مضائقہ نہیں اور باوجود حیلہ ہونے کے اگر قاضی کو کچھ دیا تو گنہگار ہے اور حکم اسکا مثل
حکم رشوت کے ہے یعنی اگر دفع ظلم کے واسطے دیا تو مضائقہ نہیں ہے ورنہ گنہگار ہو اور
ہر ایہ میں مذکور ہے کہ تقسیم زمین کے لیے درمیان فریقین کے ایک آدمی کو کمزوری اجرت
مقرر کرنا منع ہے اور قاضی بھی لوگوں پر ایسی قسم کے واسطے جبر نہ کرے اور تنسب کی لازم ہو
کہ جب قاضی کو فصل غیر مشروع پر دیکھے تو احتساب کرے

تیرہواں باب بیان میں حساب کے اول لوگوں پر جو قبرستان کی زمین صرف کرنے میں

ملقط میں ہے کہ قبرستان میں مکان بنانا اور چارپایہ چرانا اور اس زمین سے نفع لینا
نہیں جائز ہے خواہ قبر کا نشان اوس میں باقی ہو یا نہ ہو اور اسی کے وصایا میں مذکور ہے کہ
مثلاً اگر کوئی جگہ ایسی ہو کہ اوسین قبر ہونے اور نہ ہونے پر شبہ ہے اور اسی جگہ پر قبر کھودی
جاوے اور اوسین سے ہڈی نہ نکلے تو دفن کیا جاسے اور اگر نکلے تو اوس ہڈی کو نکالیں
اور نہ اوسین مردہ دفن کریں اور حدیث میں آیا ہے کہ حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم نے قبر کھودنے اور اسی قبر میں دوسرا مردہ دفن کرنے سے منع فرمایا ہے اور
اسکی تفصیل اور پر گزر گئی ہے اور فتاویٰ غانیہ کی کتاب الخطر والا بحت میں مذکور ہے کہ مثلاً

کسی شخص نے واسطے دفن کرنے مردے کے زمین غیر ملک میں قبر کھودی اور دوسرے نے اپنی
 میت کو اوس میں دفن کیا تو اوسکو اجرت کدائی قبر کی لینا جائز ہے نہ نکالنا اس کا ۱۳ اوس
 اجرت سے دوسری قبر کند و اگر دفن کرے اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ سے مروی ہے کہ جب
 کوئی شخص مردے کو زمین غیر ملک میں دفن کرے تو اوسکے مالک کو اختیار ہے کہ مردہ کو
 نکال لے اور اوس زمین کو برابر کر کے کھیتی کرے اور امام محمد رحمۃ اللہ نے نفقہ ذمہ دار
 ذکر کیا ہے کہ جن میں کو قبرستان قرار دیا گیا تو اوس میں مالک کے اجازت کی کچھ ضرورت نہیں ہے
 جب چاہے دفن کرے اور بعد نہ باقی رہنے زمین کے پھر اوس میں دفن کرنا نہیں جائز ہے
 مسئلہ محسوس کے قبرستان میں مسلمانوں کا قبرستان بنانا جائز ہے جبکہ تان قبر نکالنا اوس میں
 باقی نہ ہو اور اگر ایسا نشان باقی ہو کہ اوسکے کھودنے سے ہڈیاں نکلیں تو اوسکو دور کر کے
 اپنا قبرستان بنالین کیا نکلو نہیں معلوم ہے کہ پہلے مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیا بھی جو کچھ
 قبرستان تھا اوسکو کھود کر مسجد نبوی بنائی گئی اور کتاب الصلوٰۃ میں شرح طحاوی کے مذکور ہے
 کہ نزدیک امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کے قبر کو روندنا یا اوس جگہ قضا کی حاجت کرنا یا نماز پڑھنا یا
 اوس پر سونا مکروہ ہے مسئلہ واسطے خواب کے قبر پر سر رکھنا جائز ہے یا نہیں جواب قبر پر سر
 رکھنے سے میت ایذا پاتی ہے ایسے اوس پر سر رکھ کر سوا اوس میں جائز ہے جیسا کہ ابو قلابہ نے
 احیاء میں کہا ہے کہ ہم شام سے بصرے کو آئے اور خندق میں اتر کر طہارت کی اور نماز پڑھی
 اور رات کو قبر پر سر رکھ کر سو رہا پس آگاہ صاحب قبر نے ندا دی کہ شیک تو نہ ہو چکا ایزادی

چودھوان باب بیان میں حساب کے اوس شخص جس نے قفس کی منکرات کی خبر دی

کسی کسی کے گناہ کرنے پر بادشاہ کو خبر ہوئی اوسکو باز رہنے کے واسطے تنبیہ اور منع کرے تو
 کچھ مضائقہ نہیں ہے اور خانیہ میں مذکور ہے کہ اگر جانے کہ بادشاہ اوسکے منع کرنے پر تھکے
 تو بادشاہ کو اوسکے حال سے خبر دینا جائز ہے اور اگر جانے کہ وہ قادر نہیں ہے تو نہ کہے
 اور کفایہ شعبی میں مروی ہے کہ ایک شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آیا اور کیا
 کی کہ ایک شخص میرے مال کے چھین لینے کے واسطے آیا مگر اسے تو علیین کیا حکم ہے پھر ماکہ
 اوسکو اللہ تعالیٰ کا خوف دلا اور اگر نہ ڈرے تو بادشاہ سے مدد مانگ اور اگر بادشاہ نہ تو

ہمسائے کے مسلمان سے مدد مانگ اور اگر مسلمان نہ ہو تو اوس سے قتال کو تو شہید ہو سکتا ہے اپنے مال سے نفع پاوے

پندرہواں باب بیان میں اوس احساب کے جو مسجد میں کیا جائے

جو شخص کو تعویذ میں تورات یا انجیل یا قرآن مجید لکھا مسجد میں فروخت کرے اور گھر کے میں ہر یہ دیتا ہوں اور جو من اوس کے مال لیوے تو اوس کو مال لینا نہیں جائز ہے اور ہر یہ بر مال لینے میں کچھ مسجد کی تخصیص نہیں ہے پس مسجد اور غیر مسجد میں احساب عام ہے مسئلہ مسجد کی بھی ہوئی مٹی یا بورے پر مسح کرنا حلال نہیں ہے لیکن وہ مٹی کہ گوشتہ مسجد میں جمع ہو اور کچھ مضائقہ نہیں ہے مسئلہ مسجد میں بیٹھ کر معلم یا کاتب کو اجازت پڑانا یا لکھنا جائز نہیں ہے اور خانہ میں محمد بن مسلمہ سے مروی ہے کہ کوئی شخص حفاظت کے واسطے مسجد میں بیٹھ کر سستہ نہ ہو کچھ مضائقہ نہیں ہے اور قبل نماز عید کے نفل پڑھنا یا اوس مسجد میں کہ نماز پنجگانہ باجماعت ہوتی ہو جنازے کی نماز پڑھنا مکروہ ہے اور پڑھنے والا مستوجب عقاب ہے اور مسجد کی چھت پر چڑھنا موجب احساب نہیں ہے اور مسجد کے اندر کنواں بنانا ناجائز ہے اور اگر پڑانا کنواں موجود ہو تو اوس کو بند کرنا بھی سچا ہے اوس کا حکم مثل چادر مزم کے او مسئلہ درزیوں کو مسجد میں بیٹھ کر کڑا سینا مکروہ ہے اور اگر مسجد میں بیٹے ہوئے پائے جائیں تو نکال دینا جائز ہے مسئلہ جو آدمی پورب کی جانب منہ پھیر کے بیٹھا ہو تو اوس کے سامنے ہو کر نماز پڑھنا مکروہ اور غیر مشروع ہے کیونکہ پیش کعبہ کے ہو جاتا ہے مسئلہ مسجد میں یا مسجد کے بورے پر ٹھوکرنا سچا ہے کیونکہ جناب نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ان مسجد نیز دی من الثخامہ کما تنزوی الجمل من النار یعنی مسجد کو کھلمکار سے پاک رکھنا چاہو جیسے کہ چڑا اگر کسی سچا یا جاتا ہے اور وجہ نہ ڈالو ٹھوک کی بورے پر یہ ہے کہ وہ مسجد کے تابع ہیں اور بقوع اپنے تابع کے حکم میں ہمیشہ رہتا ہے اور اگر نماز میں کھلمکار آجائے تو اپنی آفتیں یا کپڑے میں لیلے اور اگر اوس سے مضطر ہو تو اوپر بورے کے ٹھوک کر کہو کہ بورا ہین مسجد نہیں ہے مسئلہ مسجد میں درخت لگانا واسطے سائے اور آرام پانے آدمی کے رد سنت ہے بشرطیکہ اوس سے صرفوت میں تفرقہ نہ ہو اور اگر اپنے نفع کے لیے ہو اور صرف میں کسی

موجب نفرت کا ہو یا درخت کا لگا یا ایسی جگہ ہو کہ ساتھ معبد نصاریٰ کے مشابہت رکھتا ہو تو نہیں درست ہے اور اس سائل کو صدقہ دینا مکروہ ہے جو صفو کو بچا کر اگلی صفین جابیٹھے اس واسطے کہ گویا یہ گناہ برا عانت کرنا ہے اور مطلقاً میں اس کو جامع مسجد کے فقیر کو صدقہ دینا مکروہ ہے تو فقیر نے کہا کہ پتھلی پر عانت کر لے اس واسطے کہ وہ ہے و خلعت ابن ابی بکر کہا ہے کہ اگر میں قاضی ہوتا تو جامع مسجد میں خیرات کرنے والے کی گواہی قبول نہ کرتا اور فقیر ابو بکر بن جلیل نے کہا ہے کہ ایک دہیہ مسجد میں خیرات کرنا شریعہ کے برابر ہے اور اس کے گناہ کا کفارہ ہوتا ہے اور مطلقاً صریح میں ہے کہ مسجد سے ابابیل اچھا کر کے گھونسلے کو در کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے اور کفارہ شعیب میں ہے کہ کسی قاضی سے پوچھا کہ وقت خطبہ کے پہلے اس کو جامع مسجد میں خیرات یا صدقہ دینا جائز ہے نہیں تو کہا کہ نہیں جائز ہے اگرچہ سائل کی ہلاکت کا خوف ہو اس لیے کہ خطبہ جمیع عبادات کا سر ہے اور اس وقت میں تسبیح اور تہلیل یا تلاوت قرآن مجید جائز نہیں ہے پس درجہ اول خیرات دینا منع ہے لیکن پہلے خطبہ کے پہلے اگر سائل اپنی جگہ پر بیٹھا ہے اور صفوں میں نہیں بچتا تو اس کو خیرات دینا جائز ہے لیکن جو کہ صفو کو چیرتے ہیں اور پتھلی میں مشغول ہیں تو ایسوں کو دینا حرام ہے اور وہ ملعون ہے کیونکہ یہ ذکر اور فکر میں تشویش ڈالنا ہے قرویٰ ہو کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اذ کان یوم القیمۃ نادى مناد ایا قوم اعداء اللہ فلا یقوم الا سوال المسجد لان المسجد انما بنیت للصلوة والذکر لا للکسب الشکایۃ من اللہ تعالیٰ یعنی قیامت کے دن بچا کرنے والا بچا کرے گا کہ اسی اللہ تعالیٰ کے دشمن کوڑے ہو پس کوئی نہ کھڑا ہو گا مگر سائل جامع مسجد کا اس واسطے کہ مسجد نماز کے لیے بنائی گئی ہے نہ واسطے کہ اس کو شکایت کے قال اللہ تعالیٰ وان المساجد للذکر فلا تدعون اللہ احداً پس جان تو کہ دنیا اور آخرت اور مایہ ناسب واسطے اللہ تعالیٰ کے ہے لیکن خطہ مسجد کا ذکر کرنا اور اپنی طرف نسبت کرنا بسبب شرفیت اور فضیلت کے ہے اور مسجد خانہ خدا ہے اور مومنین اللہ کے دوست ہیں پس جبکہ اس کا دوست اس کے دربار میں آوے اور اللہ تعالیٰ اپنے دوستوں کے ساتھ دربار میں ہمارا کوئی شخص آئے اور اس کی سلطنت کی اس کے شانے شکایت کرے

تو اس وقت اس پر کیا ہوگا ضرور ہے کہ اس پر بادشاہ غصہ کر چکا کہتا ہے بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اس کے عمل کو کہ قیاس یہ ہے کہ جامع مسجد میں صدقہ کرنا کسی صورت میں جائز نہیں ہے لیکن تخطی کرنے والوں کو صدقہ دینا آخسان سمجھا ہے کیونکہ بقدر خاص عامہ سے تصدیق اور حق سائل کے بیان میں ثابت ہو چکا ہے اور غانیہ کے کتاب الخطر والا باحت میں ابو نصر جاض رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ جو کوئی سوال کرنے والوں کو جامع مسجد سے نکالے تو میں امید دار ہوں کہ اللہ تعالیٰ اس کے گناہ کو بخش دے کہتا ہے بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اس کے عمل کو کہ اس سے ثابت ہوا کہ محض کب جائز ہے سوال کرنے والوں کو جامع مسجد سے نکال دین اور نفرت اس کی اور اس کے مددگاروں کی ثابت ہوئی انہیں مزیہ میں مذکور ہے کہ جب سائل صفو کو نہ چیرتا ہو اور نہ سامنے نمازیوں کے گذرتا ہو اور بسبب کماٹ اور قیفت کے لوگوں سے سوال بھیج کر نہ ہو یا حاجت ضروری کے لیے سوال کرتا ہو تو اس کے دینے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے کیونکہ حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زانیہ میں لوگ مسجد میں سوال کیا کرتے تھے یہ کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے اپنی انگوٹھی حالت کوع میں صدقہ دیدی پس اللہ تعالیٰ نے اس کی حاجت کی اور فرمایا کہ ویؤتون الزکوۃ دہم والکعبن اور اگر سائل ایسا نہ ہو جیسا کہ ہم بیان کر رہے ہیں صدقہ دینا مکروہ ہے اور خلاصہ میں مذکور ہے کہ حالت خطیب میں کلام کرے اگرچہ اہل بیت اور بنی عن المنکر ہو لیکن ہاتھ یا آنکھ کے اشارے سے امر بالمعروف یا نہی عن المنکر کرنا درست ہے کہتا ہے بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اس کے عمل کو کہ مددگار کو چاہیہ کہ حالت خطبے میں فقیر و نیکو ساتھ کلام کے دفع نہ کریں بلکہ اشارے سے ایسے امور سے مروی ہے کہ جسے پیسے کے دن حالت خطبے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سلام کیا تو آپ نے اشارے سے سلام کا جواب دیا اور وہ چیزیں کہ جن پر مسجد میں احتساب کیا جاوے جہہ میں کہ جسکو شیخ ابو بکر خفاف نے کتاب احکام القرآن میں تفسیر میں فی جوت اذن اللہ ان ترفع کے روایت کی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اپنی مسجدوں کو لڑکے اور بچے اور آواز بلند کرنے اور خرید و فروخت اور حدود کے قائم کرنے سے بچاؤ کہتا ہے بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اس کے عمل کو کہ ہم نے اسی حدیث پر عمل کیا اور جسے کو دن

مسجد میں پانی اور پکھے اور مسواک وغیرہ کے بیچنے اور لڑکے اور دیوانے کے آنے سے منع کیا اور خانہ میں ہے کہ مختلف کو مسجد میں خریدنا اور بیچنا کسی چیز کا بارادہ حاصل کرنے کے لئے عام اور اشیای ضروری کے درست ہے اور اگر بارادہ نفع اور تجارت کے ہو تو مکروہ ہے اور تفسیر ام المعانی میں معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث مروی ہے کہ اپنی مسجدوں کو بچون اور دیوانوں اور کھینچنے تموار اور بلند کرنے آواز اور قائم کرنے حد و اور خرید و فروخت اور خصوصت اور جھگڑوں سے بچاؤ اور جسے کے دن مسجدوں کو خوشبودار کرو اور دروازے کے اوپر مقام طہارت اور غسلانہ بناؤ اور ظہیرہ میں مذکور ہے کہ مسجد میں وضو کرنا مکروہ ہو مگر وہ جبکہ کہ واسطے وضو ہی کے بنائی گئی ہو اور مسجد میں راستہ بنانا مکروہ ہے مگر فیذر اور بغیر ضرورت نماز کے مسجد میں بیٹھنا کہ مضائقہ نہیں ہے لیکن اگر سبب اس کے کوئی چیز مسجد کی ضلع ہو جائے تو بیشک وہ ذمہ وار ہے اور مسجد میں سوگ کے واسطے بیٹھنا مکروہ ہے اور غیر مسجد کے لیے شخصت اور اجازت ہے اور اسکا ترک کرنا بھی اولے افضل ہے اور محیط میں ہے کہ کعبہ پر نماز پڑھنا یا او کی چھت پر چڑھنا بغیر ضرورت کے مکروہ ہے اور اسطرح سے ہر مسجد کی چھت پر چڑھنا مکروہ ہے اور اسی وجہ سے شدت گرمی میں چھت پر چڑھ کر نماز پڑھنا جماعت کے ساتھ مکروہ ہو اگر جبکہ مسجد تنگ ہو تو چھت پر چڑھنا مکروہ نہیں ہے اور شدت گرمی بھی جب ضرورت نہیں ہو سکتی لہذا منع ہوا بلکہ سختی گرمی کی باعث زیادتی اجراء و ثواب کی ہے اور محیط کے بالوقف میں مذکور ہے کہ ایک مسجد ایٹنگ تھی کہ ادھین محلے کے نمازی نہیں ساسکتے تھے پس بعضوں نے کہا کہ یہ مسجد عسایہ کو دیدو کہ وہ اس تنگی کو دیکھ کر شاید اپنا مکان دیدے تا جگہ مسجد کی فراخ اور کشادہ ہو جاوے پس امام محمد نے کہا کہ یہ درست نہیں ہے اور تنقی میں ہے کہ مسجد کے بنانے والے اور قبضہ رکھنے والے کو مسجد پر در پیکر بنانا درست ہے اور اگر اوسنے اپنے قبضے سے نکال دیا اور دوسرے کے قبضے میں ہو گئی اور بھراوے چاہا کہ میں کہہ بناؤں تو بھراوے کو بنا نا نہیں درست ہے اور قسلاً کسی نے اپنی زمین کو مسجد قرار دیا اور اوس سے منفعت لینا چاہا تو یہ صحیح نہیں ہے اور وقف محیط کی فصل بایسویں میں مذکور ہے کہ کسی نے امام شمس الاسلام اور

جندی سے بوجہ قبرستان بنانے میں اوس مسجد کے کہ متولی اوسکا مرگیا تھا اور بسبت بڑائی
 امیرون کے شکستہ اور ویران ہو گئی تھی تو جواب پاکہ نہیں جائز ہے اور مسجد میں جائناز
 بچھانے سے منع نہ کیا جاوے اس واسطے کہ فسادے میں مذکور ہے کہ جو کوئی جائناز مسجد میں
 بچھاوے یا مسافر خانے میں ٹھہرے اور بعد اوسکے پھر کوئی دوسرا آدمی اوسے تو اگر مکان
 میں گنجائش ہو تو مسافر اوس سے فراغت نہ کرے کیونکہ امین و خدمت دلانا ہے اور اگر
 گنجائش نہ ہو تو مزاحمت کرنی روا ہے پس اسنے اس بات پر دلالت کی کہ یہ منع اور تنکیر نہیں
 ہے اور باوجود ہونے گنجائش کے اول سے مزاحمت کرنی بالاکراہ جائز ہے اور یہ اس مسئلہ
 پر قیاس کیا گیا ہے کہ کسی زمین مباح میں قبر کھودی اور باوجود گنجائش ہونے کے دوسرے
 نے اگر اوسی میں دوسرے مردے کو دفن کیا تھوڑا اور کھود کر تو اسکا دفن کرنا بالاکراہ جائز
 ہے اور مسجد میں چونکہ یا سونے کے پانی سے نقش بنانا واسطے زینت دینا اور ریا کے مکر وہ
 ہے لیکن جبکہ تنظیم مسجد کے واسطے ہو تو درست ہو کہ چونکہ عثمان غنی نے مسجد نبوی صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کو نقش کیا تھا اور باوجود ہونے بہت اصحاب کے کسی نے اوس پر انکار نہ کیا پھر
 اگر کہا جاوے کہ اس حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب یہ اُمت مسجد اور
 قرآن کو زینت دیگی تو مسخ اور فتنہ آخرت امین نازل ہوگا پس جواب دیا جائیگا کہ ہم
 اس حدیث کو وجہ اول پر حل کرتے ہیں اور فعل عثمان کا واسطے تنظیم مسجد نبوی صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کے تھا نہ زینت ریا اور زینت دنیا کے اور ناجائزے کی مسجد میں پڑھنی مکروہ
 ہے پس کہنا ہے بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اوسکے عمل کو کہ اس طرح مسجد میں اوس دیکو
 رکھنا مکروہ ہے کہ جو رات کو مر گیا ہو اور بوجہ وقت کے قبرستان میں نہ لجا سکتے ہوں اور
 شرح کرخی میں مذکور ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جبنا مساجد کم صبیاحم
 لانا لا یومن منہ النجاستہ یعنی اپنی مسجدوں کو لڑکوں سے بچاؤ اس واسطے کہ اسے پلیدی کا
 خوف ہو اور نبی پاک میں بھی ہے مسئلہ اور ثل وضو کے مسجد میں کلی کرنا بھی مکروہ ہے
 اور مسجد میں جھگڑا کرنا منع ہے اسلئے کہ مسجد واسطے ذکر اور عبادت اللہ کے بنائی گئی
 ہے نہ واسطے خصومت اور جھگڑانے کے اور اسی پر فتوے ہے اور بعض سلف جو اللہ

مسجد میں سونے کو بھی مکروہ جانتا ہے جیسا کہ فرمایا ابن عباسؓ نے کہ لاتخذ وہ بیتا ولا مقبلا یعنی مسجد کو شبہ باش اور خواجگاہ نہ بناؤ اور بعضوں نے اجازت دی ہے اور اصح یہ ہے کہ مسجد میں سونا مکروہ ہے اور دلیل اسکی اوپر گز چکی ہے اور مسجد میں فضول بات اور شوخ مزاح کرنا مکروہ ہے اور احتساب واجب ہوا اس شخص پر کہ تخطیٰ نے الرقاب کرتا ہو اور صفوں کو چیرتا ہو کفایت شعیب میں مذکور ہے کہ تخطیٰ فی الرقاب یعنی لوگوں کو بچا کر آگے جابٹنا نہیں جائز ہوا اسطیکہ حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے کہ لان ان شرب قد حاسب الخ احب الی ان ترک صلوۃ الجعۃ ولان ترک صلوۃ الجعۃ حب الی من ان تخطیٰ رقاب الناس یعنی ایک پیالہ شراب کا پیا تکو محبوب ہو اس سے کہ نہا جسے کی چھوڑ دوں اور نماز جمعہ کی چھوڑنا تکو محبوب ہو زیادہ اس سے کہ تخطیٰ فی الرقاب کروں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مروی ہے کہ من تخطیٰ رقاب الناس یوتے یوم القیمۃ یقبل فطرۃ حتی یرا الناس علیہ یعنی جو کوئی لوگوں کو جمعہ مسجد میں بچاندے وہ دن قیامت کے آئے گا اور بچاے بل کے رکھا جائے گا تاکہ اوپر سے لوگ گزریں مسئلہ جسے کے دن قصہ خوانوں کے نزدیک نہیں مکروہ ہے اس واسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حلقہ کرنے سے پہلے نہا جسے کے منع فرمایا ہے مگر عالم کو کہ منع کرے فعل منکر سے اور قرآن اللہ تعالیٰ کے عذاب سے اور قوت القلوب میں مذکور ہے کہ قصہ خوانی بدعت ہوا قصہ خوان کو جمعہ مسجد سے نکالنا درست ہے اور ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ ابن عمرؓ مسجد میں آئے اور اپنی جگہ پر بیٹھو اور ایک قصہ خوان کو قصہ خوانی کرتے دیکھا پس فرمایا کہ ہکو نکالو قصہ خوان نے کہا کہ میں نہیں جاتا اسلئے کہ میں تم سے پہلے آیا ہوں پس آپ نے حکم دیا چادہ میرا زارہ کو کہ نکال دے اسکو اور نکال دیا پس اس حدیث نے بہت چیزوں پر دلالت کی ایک یہ کہ اگر قصہ سنت ہوتا تو کہیں ابن عمرؓ اس کے اٹھانے میں اس جگہ سے کوشش کرتی حالانکہ وہ پہلے اٹھنے آیا ہوا تھا اور مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ علیؓ من احکم اماءہ من مجلس ولکن نحو امینی ہرگز کوئی اپنے بھائی کو مجلس سے نہ اٹھا دے بلکہ مجلس کو کشادہ کر دے اور یہی حال تھا اون حضرت کا بھی کہ جب مجلس سے کوئی اٹھتا تھا

تو آپ اس کی جگہ پر بیٹھتے تھے یہاں تک کہ وہ وہاں آتا تھا اور ساتھ اس قصہ خوان کے
 ابسا نہ کیا دوسرے یہ کہ انکی مجلس مسجد میں مقرر تھی اور بعضوں نے اہلو مکہ کو وہ کہا ہے اور
 وسیلہ اسکی اور پر گزر چکی ہے تیسرے یہ کہ ظالم کی شکایت کو تو اس سے کرنا درست ہو
 اور قوت القلوب میں مذکور ہے کہ ایک قصہ خوان نزدیک حجرہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ
 کے بیٹھ کر قصہ کہا کرتا تھا یہاں تک کہ اس سے آپ کو ایذا پہنچتی تھی پس آپ نے حضرت عمر کو
 اس سے خبر دی پس حضرت عمر نے اسکو ہتھ مارا کہ انکی گڈی ٹوٹ گئی اور پھر اسکو
 بھگا دیا اس حدیث نے بھی بہت احکام پر دلالت کی ایک یہ کہ قصہ خوانی بدعت ہو
 دوسرے یہ کہ شکایت ظلم کی محنت سے کرنی جائز ہے تیسرے یہ کہ قصہ خواں کو کٹڑی سے
 مارنا درست ہو چوتھے یہ کہ قصہ خوان کو نکال دینا درست ہو بلکہ سنت ہو اور فقہ ابوالبیہ
 رحمہ اللہ نے تنبیہ میں ذکر کیا ہے کہ بعض زاہدون سے مروی ہے کہ مجلس مسجد میں ہر
 کسی چیز سے مکید نہ لگایا اور اپنا پافون کبھی دراز نہ کیا اور نہ دنیا کی بات کی اور وجہ ذکر
 کرنے روایت زاہد کی یہ ہے کہ اس پر اقتدا کیا جاوے اور فقہ نے بھی تنبیہ میں ذکر کیا
 ہے کہ حرمت اور عظمت مسجد کی پندرہ چیزوں سے ہے ایک یہ کہ وقت داخل ہونے
 کے مسجد میں سلام کرے جو وقت کہ لوگ ذکر اور فکر میں نہ بیٹھے ہوں اور اگر وہ میں کافی
 نہ ہو یا نماز میں مشغول ہوں تو اس طرح کہ السلام علینا من ربنا وعلی عباد اللہ الصالحین
 دوسرے یہ کہ پہلے بیٹھنے سے دو رکعت نماز پڑھے کیونکہ مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ کل شیء خیرۃ وحقۃ المسجد رکعتان یعنی ہر چیز کے واسطے نعمت
 ہے اور نجات واسطے مسجد کے دو رکعت نماز ہے تیسرے یہ کہ مسجد میں خرید و فروخت
 نہ کرے چوتھے یہ کہ مسجد میں تلوار میان سے نہ نکالے پانچویں یہ کہ مسجد میں جو چیز گم ہو
 اسکو نہ ڈھونڈے چھٹے یہ کہ بغیر ذکر اللہ تعالیٰ کے مسجد میں آواز بلند نہ کرے ساتویں
 یہ کہ مسجد میں دنیا کی باتیں نہ کرے آٹھویں یہ کہ تعظی فی الرقاب نہ کرے نوین یہ کہ مسجد میں
 جھگڑا نہ کرے دسویں یہ کہ صف میں جگہ کو تنگ نہ کرے گیارہویں یہ کہ نمازی کے سانچے
 ہو کر نہ گزرے بارہویں یہ کہ مسجد میں نہ تھکے تیرہویں یہ کہ انگلیاں مسجد میں نہ چٹکائے

جو دہرین یہ کہ مسجد کو سجااست سے پاک رکھے اور بچے اور دیوانے کو آنے نہ دے اور مسجد میں حدود و شریعی نہ قائم کرنے پندرہویں یہ کہ اللہ تعالیٰ کا ذکر کرے اور سیر و خیرہ کی کتاب الکفر میں مذکور ہے کہ شیخ عبدالکرم رحمہ اللہ سے اس شخص کا حال پوچھا گیا کہ جس کو ایک اشرفی واسطے مرت مسجد کے طلب کی گئی یا مسجد میں حاضر ہونے کو کہا گیا تھا تو اس نے جواب دیا کہ مجھ کو مسجد سے کیا کام ہے زمین اشرفی دو گنا مسجد میں آؤنگا تو فرمایا کہ اس کھنے سے کافر نہیں ہوتا ہے بلکہ اوپر توبہ واجب ہو مسئلہ جب مسجد کثرت حاضرین کو تنگ ہو اور کوئی شخص نماز پڑھنے کے لیے آیا اور کوئی ایسی جگہ خالی نہ پائی کہ وہ نماز پڑھے مگر نزدیکی اس شخص کے کہ وہ ذکر خدا میں مشغول تھا تو آیا محتسب جائز ہے کہ اس شخص کو اس جگہ سے ہٹائے یا نہیں تا وہ نماز پڑھ لے جواب محتسب کو ہٹانا اس کا جائز ہو جیسا کہ جنایات و خیرے کی فصل میں بیسویں میں مذکور ہے کہ جب نمازی صبحین تہنگ ہو تو نمازی کو ڈھٹا اس شخص کا اپنی جگہ سے جائز ہے تاکہ نماز پڑھ لے اگرچہ وہ اللہ تعالیٰ کے ذکر میں اقبال جمید کی تلاوت یا احکامات میں مشغول ہو مسئلہ مسجد میں بیٹیا عبادت کی واسطے شرعاً درست ہے اور دلیل اسکی یہ ہے کہ اہل صفہ جو لازم مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تھے اس میں سوتے تھے اور ایسی باتیں کرتے تھے جنہیں گناہ نہیں ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم او کو منع نہ کرتے تھے مسئلہ مسجد میں پیشاب کرنے والے کو عین حالت پیشاب میں منع کرنا جائز ہے یا نہیں جواب جب تک کہ وہ پیشاب سے فارغ نہ ہو منع نہ کیا جاوے کیونکہ مروی ہے کہ

ان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رأی اعرابیاً یبول فی المسجد فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لا تزموا: ثم دعا بلو من ارضعت علیہ یعنی نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک اعرابی کو مسجد میں پیشاب کرنے کو کہا پس بہت سے آدمی اس پر جمع ہوئے تو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اس پر غصہ کرو پھر آپ نے ایک ڈول پانی منگو کر اس پر بھرا دیا۔

سولہواں باب بیان میں حساب کے اس شخص پر جو واسطے تعزیت کے مسجد اور مقبرہ میں بعد دو تین دن مرنیکے حاضر ہو اور نیز امور مکر وہ بھی نہیں

اور انجانہ ایک گنا ہو یا سجدہ تلاوت کا مجمع میں شرح طحاوی کبیر میں ہے کہ نماز وغیرہ میں سجدے کا ترک کرنا وقت تلاوت کے مکروہ ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ اذ اقرئی علیکم القرآن لا یجدہ دن پس گویا کہ وقت تلاوت کے ترک سجدے پر او کی خدمت اور برائی بیان کی گئی اور حرام ہونا واجب سجدے کا مقتضی ہے تمام قرآن مجید میں وقت تلاوت کے خواہ وہ محل سجدے کا ہو یا نہ ہو پس جاننا چاہیے کہ تمام مجتہدوں کا سقوط سجدے پر اتفاق ہے مگر اہل مذاہب اربعہ میں جو خاص کثرت کے ہیں تہر اگر کہا جاوے کہ جو کچھ کہ بیان کیا گیا ہے ترک سجدے کی متعلق ہے لیکن جبکہ تلاوت کرنے والا بعد زمانے کے سجدہ کرے تو یہ ترک نہیں ہے بلکہ غیر ہے تو اسکے جواب میں ہم کہیں گے کہ سجدے کا ترک کرنا تلاوت کے وقت مطلقاً ہی خواہ بعد میں اور اگر سے یا نہ کرے حکم اوسکا ترک کا ہو گا اور یہ مکروہ ہے اور علاوہ اسکے سجدے میں تاخیر کرنا بھی مکروہ ہے خواہ نماز میں ہو یا غیر نماز میں اسی طرح شرح طحاوی میں نقل ہے دوسرے بسبب صیبت کے مسجد میں بیٹھنا مکروہ ہے اور فقیر ابو الیث رحمہ اللہ کے نزدیک مکروہ نہیں ہے اور غیر مسجد میں بیٹھنا مکروہ نہیں ہے لیکن اسکا ترک کرنا افضل ہے انشاء اللہ احتساب میں باب مومنے کو ہم بیان کریں گے تیسرے ایام تعزیت میں فرش بچانا تمام برائیوں سے بدتر ہے اسکو بھی باب مومنے میں بیان کریں گے اس واسطے کہ یہ مفید گہرا اور خطرے کے ساتھ نہیں ہے جو چاہئے یہ کہ عین تلاوت قرآن مجید میں کسی کی نظم کے واسطے اوٹھنا مکروہ ہے مگر باپ اور استاد کی نظم کے لیے درست ہے بلکہ جو بچہ یہ کہ بطور بدعت کے قرآن پڑھنا مکروہ ہے اس واسطے کہ نظم قرآن کو بطور غنا اور مالک کے تغیر دینا اور پڑھنا حرام ہے چاہئے یہ کہ صورت فی ہوج بنی ہوئی انگلیٹھیاں مہیا کرنا مکروہ ہے کیونکہ جس جگہ پر کہ تصویر رہتی ہے وہاں فرشتے نہیں آتے ہیں اور اگر اہل محبت میں مذکور ہے کہ کپڑوں پر یا مکانوں میں صورت بنانا حکم و طوطی ہے اگر ایسی جگہ ہو کہ او کی نظم پائی جاوے تو مکروہ ہے ورنہ نہیں اور اسی بنا پر فرش میں صورت بنانا مکروہ نہیں ہے اس واسطے کہ زمین پامالی اور تھیر ہے اور اگر مرنے میں ہو تو مکروہ ہے اور جامع خانی میں مذکور ہے کہ اگر صورت بنی ہوئی چپے یا بچے قدم ہو تو اس سے نماز مکروہ نہیں مگر نہ کیونکہ زمین اوسکی امانت اور تھیر ہے لیکن تصویر بنانے

اور رکھنے کی کراہت باقی ہے پھر اگر کہا جاوے کہ اگر غیر مہر میں صورت بنی نہ تو کیا ہو میں
 بھی کہ بہت ہونگی اتہم کہتے ہیں کہ یہ بھی کہ وہ ہے جیسا کہ چنانچہ محیط میں مذکور ہے کیونکہ
 مروی ہے کہ جناب نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کسی جنازے میں تشریف لے گئے تھے تو ایک
 عورت کو ہاتھ میں مچھڑا اور عوداں لیے دیکھا پس آپ نے اسکو دہکا یا اور نکال دیا پس اس کو
 معلوم ہوا کہ تصویر بنی ہوئی مچھڑی میں کراہت کی وجہ ہیں اور تغیر صورت والے میں ایک وجہ
 ہے ساتویں وقت فارغ ہونے صدر مجلس کی قرأت سے لوگوں سے مصاحف کا لینا تاکہ
 لوگ چھپنے سے باز رہیں اور صدر مجلس کے جاہ کا لحاظ رکھیں منع ہوا اور عمل کے ترک کرنا بہت
 لوگوں کے واسطے خطر عظیم ہے آٹھویں واسطے زیارت کے عورتوں کا آنا مکروہ ہے اور
 ہم اوپر بیان کر چکے ہیں کوثرین قبر پر سامع اور رقص کرنا حرام ہے اور یہ بھی اہل باہت کے
 احتساب میں بیان کر چکے ہیں دسویں جھوٹے بولنا کہ ہم واسطے زیارت اہلبیت کے آئے
 ہیں بلکہ انکا آنا صرف بحسب محافظت جاہ اور خاطر داری اولیامی میت کے ہے نہ زیارت
 اہل بیت کے پھر اگر کہا جاوے کہ انکے ارادہ باطنی کو تھنے کیونکہ جانا تو ہم کہتے ہیں کہ ایسی
 بہت علامتیں ہیں ایک یہ کہ جب کوئی امیر قرآن ہے بہت لوگ اسکی قبر پر جمع ہوتے ہیں
 اگرچہ وہ بڑا اور برجستہ ہو بخلاف فقیر کی قبر جسٹ اور صلح کے ایسی کہ اگر وہ معاملہ واسطے اللہ تعالیٰ
 کے ہوتا تو قبر پر جلسہ نمودار آتا دوسرے یہ کہ جب قبر میت پر کوئی شخص نہیں آتا پھر تو قبر پر
 میت بہت ناراض ہوتے ہیں اور ایذا پاتے ہیں پس اگر یہ کام انکے واسطے ہوتا تو کیوں کو
 سے ایذا پاتے تیسرے یہ کہ جب ان سے کوئی عذر خواہی کرتا ہے تو یہ اسکو اپنے حق میں منت
 اور حسان سمجھتے ہیں پس اگر یہ کام نہ ہوتا تو ان سے عذر خواہی کیوں ہوتی گیارہویں قبر پر
 شربت پینا منہ ہے جیسا کہ فقہ شریف میں آیا ہے کہ علامات تسوۃ القبر الیکل فی المقابر اور
 دوسری حدیث میں ہے کہ الیکل فی المقابر یعنی القبر الیکل فی المقابر اور
 کوئی چیز مثل درخت کے بنا کر گنارہ قبر کو حریت دینا منہ ہے اور بغیر ضرورت گھاس بھی
 کھانا منہ ہے کیونکہ جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مغرب اور عشاء کے درمیان
 میں گھاس اوکھاڑنے سے منع کیا ہے اور پھر یہ آیت پڑھی کہ ان من شی الاشیع بجمہ و لکن

لا تقفون تسبیح اور قید ساتھ عشا کے واسطے ہے کہ ماہین مغرب اور عشا کے نباتات کو ادا کھیرنا
 سچا اگر ضرورت سے کیونکہ آیت مطلق مانعت پر دال ہے لیکن مباح ہونا سبب ضرورت کے ہے
 اور خلاصۃ الافتخار میں مذکور ہے کہ لکڑی اور گھاس تر کا کاٹنا بغیر حاجت کے مکروہ ہے تیرہویں
 اہل مصیبت پر ساتھ آواز کے قرآن پڑھنا خواہ بعد ختم کے ہو یا قبل ختم کے مکروہ ہے واسطے
 کہ اہل مصیبت ساتھ گروہ آدمیوں کے مشغول رہتے ہیں اور یہ خلاف تعظیم ہے اور محیط میں
 مذکور ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک قبر پر قرآن پڑھنا مکروہ ہے اور نزدیک محمد
 کے مکروہ نہیں ہے اور اسی پختہ می ہے اور صدر الشہید شیخ الجلیل ابو بکر بن محمد فیصل رحمہ اللہ سے
 روایت کرتے ہیں کہ قبرستان میں قرآن پڑھنا ساتھ آواز کے مکروہ ہے اور آہستہ سحر پڑھنے
 میں کچھ مضائقہ نہیں ہے اور شیخ محمد بن ابراہیم سے مروی ہے کہ قبرستان میں سورہ ملک کا
 پڑھنا درست ہے نہ دوسری سورتوں کا خواہ آواز سے ہو خواہ چپکے سے چودہویں بعض
 حاضرین کہ مجمع میں آواز سے قرات کرنا مکروہ ہے اور محیط میں مذکور ہے کہ جن مشائخ رحمہ اللہ
 نے سیپارہ عوالی کو آواز سے مجمع میں مکروہ کہا ہے منکس کچرا ہے ساتھ حدیث رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کہ تلاوت قرآن مجید کو آواز بلند سے مکروہ چلتے تھے چند رہیں
 خوشبو لگانا تیسرے روز مشابہت ہے ساتھ عورتوں کے اور یہ مشابہت منع ہے کیونکہ عمر رضی اللہ
 عنہ پر تین دن سے زیادہ سوگ لگانا منع آیا ہے اور ماہین سوگ خوشبو بھی لگانا حرام ہے
 لیکن اپنے شوہر کے سوگ میں تیسرے دن خوشبو لگانا ہلوی درست ہے کہ سوگ تین دن سے
 زیادہ نہ ہوئے پانی کیونکہ اگر چہ تین روز خوشبو لگائے گئی تو البتہ سوگ کے وہی کچھ زیادہ ہو جاوین گے
 حالانکہ یہ حرام ہے کیونکہ مروی ہے کہ ام حبیبہ رضی اللہ عنہا نے تیسرے روز خوشبو منگو کر اپنے
 منہ پر لگائی اور کہا کہ اگر میں حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دوستی تو منیک میں
 اس سے محروم رہتی اور قول حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ ہے کہ لا یکل لامرأة تو من بالند
 والیوم الآخر ان عبد علی بیت فوفی ثلثۃ ايام الا علی زوجا فانما عند علی اربعۃ اشھر وعشر ابعثی عذرا
 مومنہ کو تین دن سے زیادہ اپنی میت پر سوگ لگانا حلال نہیں ہے مگر اپنے شوہر پر اس واسطے کہ
 سوگ پھر شوہر کا چاہیے اور دس دن ہے کتاب ہے بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اوسکے

عمل کر کہ اس طرح تیسرے روز سونگنے میں بھی ساتھ عورتوں کے مشابہت ہو تو اس کو
 بھی بچنا چاہیے شولہوں میں یہ کہ میت کے حق میں شاعر کا ایسی مدح کرنا کہ جو میت اپنی زندگی میں
 نہیں کی ہے منع ہے اس واسطے کہ یہ جھوٹ ہے اور جھوٹ کا شناہرام ہے شترہوں میں یہ کہ معروف کا
 ادنیٰ صفت میں کھڑے ہو کر سورۃ اخلاص اور سورۃ فاتحہ پڑھنا منع ہے اس واسطے کہ یہ جرت
 اور غلاتِ نفیہم ہے کہ لوگ بیٹھے رہتے ہیں اور پڑھنے والا کھڑا رہتا ہے اور بھی یہ طریقہ صلف
 و عجم انداز سے ثابت نہیں ہے اور جو شخص کہ اسکا دعویٰ کرے اسکو دلیل بھی بیان کرنا لازم ہے
 اس واسطے کہ قاری کا حال حالت قرات میں مثل خدام کے ہے اور اس میں امانت قرآن مجید
 کی ہے کیا تو نہیں دیکھتا ہے کہ وہ کس طور سے سامنے اونکے کھڑی رہتے ہیں مثل نماز کے اتہام بانڈ
 اور اونکے حکم کے بہانے منتظر رہتے ہیں کہ اگر حاضرین مجلس واسطے بجالانے خدمت مقررہ کے
 حکم کریں تو اسکو چھوڑ کر خدمت ادا کرنے میں مشغول ہو جائینگے اور یہ سخت بے ادبی ہے
 اور پھر دیکھو کہ آیات کو مثل راگ کے پڑھتے ہیں اور یہ صریح جہت ہو اور پھر یہ کہ اہل بیت
 سے پڑھنے کی اجازت لیتے ہیں گویا کہ یہ اونکا مزدور ہے اور یہ اس سے بڑھ کر جہت ہے
 اور اس کے منع ہونے کی یہی وجہ ہے اخبار ہو میں یہ کہ میت کی قبر کو حریز و شیعہ سی جھپاتا
 منع ہے اس واسطے کہ یہ اس کے فضل کا جو حالت زندگی میں اس سے واقع ہوا ہو ظاہر
 کرتا ہے اور شیعوں صاحبوں کی قبر پر سورۃ اخلاص لکھا ہوا کبڑا ڈالنا منع ہے اس واسطے کہ
 اس میں امانت سورۃ اخلاص کی ہے میسوتین یہ کہ مصحف قبرستان میں لانا اور مجلس میں رکھ کر
 مجلس کے آنے کا منتظر ہونا اور قبل از صدر مجلس اسکو پڑھنا یا اگر بائیں طرف کان صدر
 مجلس آ جاوے اور بسببِ نفیہم نہ کرنے لوگوں کے اونپر غصہ کرے تو بے ادبی ہے اور ایسی
 مجلس میں اٹھانا گویا اس گناہ اور بے ادبی پر اعانت کرتا ہے اس واسطے کہ اگر وہ لوگ اس
 مجلس میں نہیں آتے تو یہ اپنے جاہ کا کسپر دعویٰ کرتا اور یہ عین اعانت ہو مصیبت پر
 جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ ولا تقوا علی الاثم والعدوان یعنی سرکشی اور گناہ پر
 اعانت نہ کرو اور کیا اسے نہیں سنا ہے کہ تلاوت سے باز رکھنا اور اونکو اس سے منع کرنا
 طریقہ کفار کا ہے پھر اگر گناہ جاوے کہ یہ لوگ زبانی پڑھنے سے معذور ہیں تو ہم کہتے ہیں کہ قرآن

ولیکر پڑھنا عبادت ہو اور قرآن کا رکھنا بھی عبادت ہو تو بزبان پڑھنا دو عبادتوں سے باز رہنا ہے اور واسطے پڑھنے کے مجلس میں بھی قرآن مجید کا لانا اور نہ پڑھنا یہ بھی ایک قسم کا احتساب ہے جیسا کہ کہا گیا ہے کہ جب کھانا موجود ہو تو کھا دے اور قنطر سالن وغیرہ کا نہ ہو کیونکہ امین حقارت کھانکی ہوتی ہے البتہ بن یہ کہ جب کسی میت کی قبر بعضے آدمی کے مکان سے دور ہو تو واسطے ہمراہی قریب دالے لوگوں کے نماز فجر سے پہلے بعد طلوع صبح صادق کے گھر سے نکلنا مکروہ ہے جیسا کہ خلاصہ کی فصل پندرہویں امامت اور افتاد کے بیان میں مذکور ہے کہ جو شخص امامت کی صلاحیت رکھتا ہے اور اپنے محلہ میں امامت بیٹھتی تاکہ بلکہ ماہ رمضان میں دوسرے محلہ میں امامت کرتے تو اسکو چاہئے کہ قبل اتنے وقت نماز عشا کے اس محلے سے نکلے دے اس واسطے کہ بعد آنے وقت نماز عشا کے دوسرے محلہ میں جانا واسطے امامت کے مکروہ ہے اور یہ قیاس کیا گیا ہے مسائل سفر پر یعنی بعد داخل ہونے وقت جمعہ کے سفر کرنا مکروہ ہے البتہ سوین دوسرے اور تیسرے روز حاضر ہونا نماز کی جگہ پر بیٹھنے کو ترک کر لے اور یہ مستحب ہو اور دو دن کو اسطور پر جمع کرنا ممکن ہو کہ وقت طلوع آفتاب تک بیٹھے اور پھر واسطے زیارت کے جائے اگر نیت زیارت کی رکھنا ہو اور اگر ریا اور اپنے کو دکھلانا مقصود ہو تو یہ حارس ہے اور بعد نماز فجر کے طلوع آفتاب تک مقام نماز پر بیٹھا رہے جیسا کہ تنجیس اور مزید میں ہے بلکہ چاہیے کہ یہ نیت ہو جیسا کہ قوت القلوب میں مذکور ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب صبح کی نماز پڑھتے تھے تو آفتاب نکلنے تک بیٹھے تھے اور دو رکعت نماز پڑھتے تھے تیس سوین یہ کہ تیسرے دن یا ایام زیارت مقررہ میں مردوں کی قبر کو کبڑے جیسا یا غیر مشروع ہے اور سطح بعد بڑے جیسا کی عمر تو کی قبر کو بھی جیسا یا غیر مشروع ہے جیسا کہ روایت مشہور ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ ایک شخص کی قبر پر گدڑے اور دیکھا کہ قبر اسکی چھپائی ہوئی ہے تو اپنے اس سے منع فرمایا اور کہا کہ قبر مرد کی ہو واللہ اعلم

سترہواں باب خطیبوں کے احتساب میں

روایت ہو حضرت انس اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہ حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم معراج میں ایک قوم پر گدڑے کہ انکے ہونٹ اور زبان کاٹی جاتی تھی اور

برابر دستور ہو جائیگا تو آپ نے بوجھا کہ اسی انہی جبریل یہ کون لوگ ہیں تو حضرت جبریل علیہ السلام نے کہا کہ یہ خطیب ہیں اور شرح کو غی میں مذکور ہے کہ ابو الحسن رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ خطیب کو دراز کرنا چاہیے اس واسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ساتھ مختصر خطبہ کے حکم کیا ہے اور حسن رحمہ اللہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ خطیب چھوٹا پڑنا چاہیے اور ساتھ حمد و ثنا اور کلمہ شہادت اور درود نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے شروع کرنا چاہیے اور بعد اسکے لوگوں کو کچھ نصیحت اور پسند کر کے ایک چھوٹی سورت پڑھ کر ایک مختصر شجر پھر پکڑا ہو اور بعد حمد و ثنا و تشہد و درود کے واسطے مومنوں کے دعا کر کے خطبہ تمام کرے اور یہ دو فنون خطبہ برابر سورۃ طوال مفصل کے ہو اور قوۃ القلوب میں مذکور ہے کہ جو شخص اپنے نزدیک ہونے میں امام سے آفت اور خدا کا خوف کرے مثلاً جس جبر سے انکار کرنا چاہیے اور سکون سے یا ایسی چیز دیکھے کہ جبر امر اور نہی واجب ہو تو اسکو صفوں متقدمہ سے دور ٹھینا واجب ہے کیونکہ اس کے دل کے لئے صلاح اور ہمت اور عزم کے لیے جامع ہے اور اس زمانے میں خطیبوں کے تفکرات و دوطر جبر میں ایک یہ کہ وہ خطبہ میں ایسی بات کہتے ہیں کہ جبر نہی واجب ہو دوسری یہ کہ وہ ایسا کپڑا پہنتے ہیں جو مردوں پر حرام ہے یعنی خالص ریشمی اور سیر محیط میں امام السدی ابو منصور مائتہ بیس سے منقول ہے کہ انہوں نے کہا کہ جو شخص ہمارے زمانے کے بادشاہ کو عادل کہے وہ کافر ہے اور بھڑوں نے کہا کہ کافر نہیں ہے کتا ہے بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اس کے عمل کو کہ خطیبوں کو واجب ہو کہ ایسے کلمات زبان پر لانے سے پرہیز کریں تا ایمان میں خلل نہ پڑے کہ حضرت علیؑ سوال کیے گئے ان خطیبوں نے کہ جو منبر پر چڑھ کر ساتھ ان الفاظ کے بادشاہوں کی تعریف کرتے ہیں کہ السلطان العادل والسلطان العالم والاخلم شہنشاہ الاخلم مالک رقاب الامم سلطان ارض اللہ مالک بلاد اللہ ناصر عباد اللہ معین خلیفۃ اللہ تو آیا یہ تعریف جائز ہے یا نہیں پس آپؑ فرمایا کہ نہیں جائز ہے اس واسطے کہ میں بعض الفاظ کفر کے ہیں اور بعض جھوٹ اور ابو منصور مائتہ بیس مرقیہ رحمہ اللہ نے کہا کہ جو شخص بادشاہ ظالم کو عادل کہے وہ کافر ہے خواہ وہ بالکل ظالم ہو یا بعض افعال میں

ایسا ہوا اور لفظ شاہنشاہ کا اللہ تعالیٰ کے خاص ناموں سے جو پس بندہ کو اس نام کے ساتھ تعریف کرنا نہیں جائز ہے اور لفظ مالک رقاب الامم انس اور جن اور ملائکہ اور جمیع مخلوقات کو شامل ہو حالانکہ یہ جمیع کا مالک نہیں ہو پس یہ صریحاً جھوٹ ہوا اور اللہ تعالیٰ کی زمین کا پادشاہ کہنا مطلقاً جھوٹ ہوا اور عموم احوال پر جھوٹ بولنا نہیں جائز اور کیفیت بخیر فی مکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور کما امام ابو منصور ما تردی رحمہ اللہ نے کہ اگر انسان مبتلا ہو اور بادشاہ کو سلطان الاعظم یا سلطان العادل کہے اور دل میں اسکا بطور قرب یا مجاز کے اعتقاد کرے تو امید ہو خدا سے کہ وہ گنگا رنہوگا اسواسطے کہ سپید کا سیاہ اور اندھو کا بینا نام رکھنا مجازاً جائز ہے اور اسکی شریعت سے رخصت ہو اور ایسے کلمات کا ترک کرنا لازماً افضل ہو اور ہمارے زمانے کی بادشاہت میں ایسے گناہ سے بچنا غیر ممکن ہو پس ایسی ہیئت میں خطابت اور خطیب ہونے کا ترک کرنا اور تقویٰ اور پرہیزگاری میں مشغول ہونا بہتر ہو کیونکہ جاہ اور ایشی آخر دی زیادہ بامزار ہو جاہ اور آرایش و نبوی سے اور اس پر طہان اور بھروسہ کرنا سوامی شفیق اور بد بخت کے کسی مومن کو نیچا ہے معاذ اللہ منہا واللہ اعلم

انتہا ہوان باب دس حصہ کے حساب میں جو غیر اللہ کی قسم کھانے

مسئلہ کسی کی زندگی یا عزت کی قسم کھانا جائز نہیں ہے اور عادت اسکا گنگا رنہوگا رہتا ہے جس بات پر قسم کھائی تھی اور بھروسہ کیا تو یہ گناہ کبیرہ ہوا اور بعضوں نے لگایا کہ کفر ہے اور اسکو ساتھ قسم کھانا نہیں جائز ہے جس جتنے کہ قسم کھائی تو بموجب اسکے عمل کرنا جائز نہیں ہو بلکہ اسکے برخلاف اور برعکس کرنا واجب ہو اور ابن مسعود سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ جھوٹی قسم کھانا مجکوز زیادہ محبوب ہو اس سے جو کہ ساتھ ماسوامی اللہ تعالیٰ کے سچی قسم کھائی جائے اور بھی ابن مسعود سے مروی ہے کہ غیر اللہ تعالیٰ کے ساتھ قسم کھانا شرک کرنا ہے اور اسی طرح ابن عمر سے مروی ہے اور حاکم کو نہیں جائز ہے کہ ساتھ طلاق یا عتاق یا حج کے کسی کو قسم کھلاوے جیسا کہ ہم اوپر بیان کر چکے ہیں کہتا ہوں بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اسکے عمل کو کہ اس بنا پر طہان اور شرط قسم قرار دیا گیا اور ناجائز رکھا گیا ہو اور قسم کھانے والا اور قسم دینے والا ساتھ اسکے گنگا رنہوگا رہتا ہے اور کفایہ کے بالخصوص

مذکور ہے کہ جب دعویٰ قاضی پر ساتھ قسم کے اصرار کرے تو قاضی کو قسم لینا ساتھ طلاق کے حقوق رسائی کے واسطے جائز ہو اور جامع صغیر اور سیر محیط میں مذکور ہے کہ علی رازی نے کہا کہ جھگڑا اوس شخص سے خوف کفر کا ہے کہ جو اپنی زندگی یا دوسرے کی زندگی کی قسم کھاوے اور اگر یہ بات عام نہ ہو تو اور لوگ اسکو نہ جانتے تو البتہ میں کہتا کہ یہ شرک ہو اسواسطے کہ قسم نہیں کھائی جانی مگر ساتھ اللہ کے اور جبکہ اسواسطے اللہ کے قسم کھائی تو شرک کیا اوس سوال باب اوس شخص کے احتساب میں جو کلمہ کفر کا بولے

اور اس مسئلہ میں چند امین بعض مفتی کے متعلق ہیں اور بعض محاسب کے متعلق اور بعض قائل کے متعلق ہیں پس جو کہ محاسب کے متعلق ہیں وہ ہر بات ہو کہ ہر طرح سے موجب کفر کا ہے: کسی ایک وجہ سے موجب کفر کا ہے نہ دوسری وجہ سے یا کسی طور سے موجب کفر کا نہیں ہو لیکن کہنا صحابہ محاسب کا ہے کہ بعد جرم کے ہر بات سے منع کرے اور جو مفتی اور قائل کے متعلق ہو وہ یہ ہے کہ جب مسئلہ میں بعض وجہ موجب کفر اور بعض وجہ مانع کفر ہوں تو مفتی کو چاہیے کہ وجہ مانع کفر سے طرف حسن ظن کے مائل ہو پھر اگر غیبت قائل کی وہ وجہ ہے کہ جو مانع کفر ہے تو مسلم ہے اور اگر وجہ موجب کفر ہے پس مفتی سائنہ توبہ کرنے اور تجدید نکاح کے حکم کرے اور جو جا کر لفظ کفر زبان پر لایا وہ کافر ہوا لیکن جو شخص کہ نہیں جانتا تا مگر اس وقت کہ کیا تو عام علماء کے نزدیک کافر ہوا اور زاد السنکلی کا حذر نہ مانا جاوے گا اور اگر اسنے قصد نہ کیا مثلاً اسنے الفاظ بدل کر بولنے کا ارادہ کیا اور اسکی زبان سے بغیر قصد کے کفر کا کلمہ نکل آیا تو کافر نہیں ہوا اسکی مثال اسطور سے ہو کہ کسی نے چاہا کہ لا الہ الا اللہ کہوں اور اسکی زبان سے مع اللہ التما آفر نکل آیا یا اسنے چاہا کہ کہے سبحانک تو خدائی و مابندگان تو اور اسکی زبان سے برعکس نکلا تو اس کو کافر نہو گا کیونکہ یہ قصد اسنے نہیں کیا ہوا اور امام محمد و حنفیہ میں مذکور ہے کہ کسی شخص نے ارادہ کیا کہ لفظ اکلت کہو اور اسکی زبان سے لفظ کفر نکل آیا تو وہ کافر نہو گا اور جس شخص نے چاہا کہ لا الہ الا اللہ کہے اور اسکی زبان سے فقط لفظ لا الہ نکلا اور لا اللہ تک نہ پہونچا تو کافر نہو گا اسواسطے کہ وہ اللہ کی وحدانیت پر معتقد ہو چکا تھا بسبب کسی دوسری وجہ کے بغیر لفظ اوس سے نہ نکلا لیکن جو شخص کہ کسی سے

تا خوش ہو کر کلمہ زبان پر لایا اور قلب اور کا ایمان سے مطمئن ہو تو وہ کافر ہو گا اور طہان
 قلب اور سکو کافی ہو گا اس واسطے کافر کا امتیاز مومن سے یہی ہے کہ جو زبان سے نکلے پس جبکہ
 وہ کلمہ کفر زبان پر لائے گا تو بیشک وہ نزدیک اللہ اور اس کے بندوں کے کافر ہو گا اور اگر
 کسی نے کہا کہ کل اگر ایسا ہو گا تو میں کفر کو نہ لگا تو ابوالقاسم رحمہ اللہ نے کہا کہ وہ شخص وسعت
 کا جو چاہیگا اور سیر لاجناس میں ہے کہ جس شخص نے ارادہ کیا کہ غیر کو ساتھ کفر کے حکم کرے تو اس
 قصد کے نیسے کافر ہو گا اور جس شخص کے دل میں ایسا خیال گزرے کہ جو موجب کفر ہو اور اسکو
 زبان پر نہیں لایا اور کر دہ جانا تو یہ اسکو ضرر ہو گا اور اسبطرحے جس شخص نے دلیں چوری
 باز کا ارادہ کیا لیکن ہنوز اس سے صدور فعل نہیں ہوا ہی تو اوپر موانع نہ ہو گا اور جس
 شخص نے کلمہ کفر زبان پر جاری کیا اور سنے والا اسکو منہ سے تو سنے والا اور کھنے والا دونوں کافر
 ہوئے اور اگر کلمہ کفر بولا اور لوگوں نے اسکو قبول کر لیا تو سب کافر ہوئے اور جو شخص کفر
 سے خوش ہو گا کافر ہو گا اور جو شخص کفر کے غیر سے خوش ہو اور سین مشائخ کا اختلاف ہے کہ غیر
 کبیر میں ہے کہ غیر کے کفر پر خوش ہونا کفر میں داخل نہیں ہوا اور اسکو اس پر قیاس کیا کہ اخذوا
 اسیرا و خافوا ان یسلم فکلمواہ اسی شد و اقمہ بنی حتی الایسلم او ضرر بوجہی شینقل بالضرر فلا یسلم فقد سادوا
 فی ذلک لم یقل فقد کفروا یعنی لوگوں نے کسی جو شے کو بکڑا اور اس کے اظہار اسلام سے ڈرے
 پس اس کے منہ کو کسی چیز سے بند کر دیا تا کہ اسلام نہ کرے یا اس کے درمیان مشغول ہو اور اظہار اسلام
 کی اسکو مہلت نہ ملے تو لوگوں نے بڑا اور خطا کی اور اس پر لوگوں نے لفظ کفر کا لکھا
 اور امام شمس لائے مرضی رحمہ اللہ نے یہ مسئلہ اسطر صریح بیان کیا ہے کہ یہ مسئلہ دلیل کی صلاحیت
 نہیں رکھتا ہے اس واسطے کہ اس مسئلہ کی تاویل اسطر ہے ہو کہ اہل اسلام جانتے ہیں کہ وہ قیوت
 میں مسلمان نہیں ہے لیکن منہ سے اسلام ظاہر کرنے کا خوف ہو تا کہ قتل ہونے سے بچے اور
 جب ابھی تاویل اسطر صریح ہے تو اس سے راضی ہونا غیر کے کفر پر نہیں ہوا اور شیخ الاسلام رحمہ
 سیر میں اسطر سے ذکر کیا ہے کہ راضی ہونا غیر کے کفر پر او سو وقت کفر ہے کہ جب اسکو مستحسن
 جانے لیکن جبکہ وہ اسکو مستحسن نہیں جانتا ہوا اور موت یا قتل کو زیادہ محبوب رکھتا ہو تو وہ
 کفر نہیں ہے اور جیسے اس قول اللہ تعالیٰ ربنا اہلس علی اہلہم و ہشد علی قلوبہم فلا یمنون میں

تامل کیا کافر ہوا اور جو وقت کہ ظالم پر بڑے حاکم کہ امامک اللہ علی الکفر کیا سلب اللہ عنک ایمان
یا فارسی میں کہ خدا جان قہر کا فرے سنا نہیں اس کہنے سے کافر نہیں ہوگا اس واسطے کہ وہ سین
اچھا جائے گا کفر کا شرط ہے لیکن جب کسی کے سلب ایمان کی تمنا کی بیانتک کہ اللہ تعالیٰ
نے بد لہ ظلم ایذا سی خلق کا اور سب لیا تو کافر ہوگا اسلئے کہ اس میں وہ شرط پائی جاتی ہو اور
امام ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ غیر کے کفر پر راضی ہونا بغیر فصل کے کفر ہے اور موجب ضلوع
ہونے عمل کا ہے بیانتک کہ اگر اس نے حج کیا ہے تو اسکو احادیث حج کا لازم ہے اور اپنی
حور کے ساتھ وطی کرنا داخل زنا ہے اور جو لوگ اس حالت میں پیدا ہوگا وہ ولد الزنا ہو
مستحبہ نہ نکاح اور سپر ضرور ہے اور اگر اس نے کلمہ شہادت کا موافق عادت کے پڑا لیکن
راوس قول سے نہ پھرا تو مسلمان ہوگا اس واسطے کہ موافق عادت کے کلمہ شہادت پڑھنا کفر کو
دور نہیں کر سکتا ہے اور خطا ایسے الفاظ کا منہ سے نکالنا موجب کفر نہیں ہے اور نہ اس پر
مستحبہ نہ نکاح لازم ہے لیکن واسطے تنہا اور باز رہنے کے حکم کیا جاوے

یسوعان باب احساب میں والدین کے اپنی اولاد پر

جان تو کہ امر معروف اور نہی عن المنکر سا قیظ نہیں ہوتی ہے باپ اور ماں ہونے سے واسطے
کہ ہنر میں نصوص مطلق وارد ہیں اور اس واسطے کہ امر معروف اور نہی عن المنکر میں بغیرت
ہو اور والدین زیادہ مستحق اس امر کے ہیں کہ اولاد کو نفع پہنچا دے قصہ حضرت ابراہیم
خلیل اللہ علیہ السلام کا سنو کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام کو ساتھ آیت
یا ابت لم نعبد الا لیسمع ولا یبصر ولا یفنی حکم شکیا کے خبر دی اور بطور تعریف اور کنا پر کے
باطل ہونے پر اس کے دین کے محبت بنا دی کہ وہ اپنے باپ سے دین باطل کا سوال کریں
پس جبکہ عاجزی اپنے باپ کی اور قبح اور بطلان اس کے دین کا ظاہر ہوا تو حضرت ابراہیم
علیہ السلام کو اپنے نفس کی حالت سے ساتھ آیت یا ابت انی قد جاری من العلم اہم یا ابک کے
خبر دی جب آپ کا عالم ہونا اور باپ کا جاہل ہونا ثابت ہو گیا تو اس کو واسطے امر بالمعروف کے
حکم کیا اور چند نیکیوں کا وعدہ کیا اور تعجب شیطان سے منع فرمایا اور کہا کہ باپ سے کہا کہ
صراط سوا یا اور فعل منکر سے منع کیا پس حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے باپ سے کہا کہ

یا ابت لا تعبد الشیطان ان الشیطان کان للرحمن عصیا اور پھر وعید میں الفتن کا بیان کیا اور کہا کہ یا ابت انی اقات ملک ان یرسک هذا ب من الرحمن فقلون الشیطان ولما یس جاننا چاہیے کہ جب اولاد اپنے باپ کو واسطے اختیار کرنے نہ چکے کام کے حکم کرے تو تعینت نسل خلیل اللہ علیہ السلام کے کرے (یعنی تعینت کے لئے کی عبارت سے معلوم ہوئے) اور مثل انکے دلیل بیان کرے اور ہدایت کرے پھر اگر امر بالمعروف اور نہی عن المنکر مان جاوے تو بہتر و زناؤس سے منہ پھیرے اور کبھی تصریح نہ کرے اور استغفار اپنے گناہوں کی چاہے اس واسطے کہ جب حضرت خلیل اللہ علیہ السلام نے اپنی باپ کی شان میں یہ آیت لمن لم یغفر لرحمنک و اہل بیتہ میں سلام ملک لکن منہ پھیر لیا اور بموجب آیت ساستغفر لک بلی کے واسطے بختائش گناہ کے وعدہ کیا اور درگاہ خدا میں دعا کی کہ و غفر لابی ان کان من الصالحین اس واسطے شریعت الاسلام میں مذکور ہو کہ ان باپ کو پہلے ایک مرتبہ امر بالمعروف کرے اگر قبول کرے بہتر و زناؤس خاموش ہو جائے اور انکے لیے استغفار میں مشغول ہوتا اللہ تعالیٰ اوسکے ارادہ میں فانی ہوئے اور جو شخص کہ کسی کو مرکب معصیت کا دیکھے تو اوسکے باپ کو اوسکے حال سے خبر دینا واجب ہے اگر جاننا ہو کہ اوسکا باپ منع پر قادر ہو اور اگر قادر نہیں ہو کہ ایسے کہ بہین خوف عداوت کا ہے اور ملقط میں مذکور ہو کہ والدین پر واجب ہو کہ اپنی اولاد کو جاہلوں کی صحبت سے باز رکھیں اور اگر وہ منع کرنے سے باز نہ ہوں تو بجز منع کرین اس واسطے کہ بعضی اولاد منع کرنے سے اوس فعل کی زیادتی میں کیشش کرتی ہیں اور بہین وجہ اعانت ہو۔

ایکسوان باب بیان احتساب میں خصوصیت ہمسایہ کے

جس شخص نے اپنے مکان کو واسطے بنانے کے گرایا اور پھر اوسنے نہ بنایا اور اسوجہ سے محلہ والوں کو ضرر ہوا تو بشرط قدرت کے ہمسایہ کو خبر کرنا اوس پر جائز ہے اس واسطے کہ دفع ضرر پر انکو اختیار ہے اور غمخاریہ ہے کہ نہیں جائز ہے اس واسطے کہ اپنی ملک کی تعمیر کرنے پر آدمی مجبور نہیں کیا جاتا ہے مسئلہ ایک شخص نے چاہا کہ اپنے گھر کو بلند کرے لیکن ہمسایہ اوسکو منع کرتا ہے تو یہ منع کرنا اوسکو جائز ہے یا نہیں جواب یہ وہ حال سے خالی نہیں ہے

اگر اوسکا منع کرنا بسبب بند اور موقوف ہو جانے روشنی کے ہے تو جائز ہے کیونکہ کشتی
 حوائج اصلیہ ضروریہ سے ہے اور اگر اوسکا منع کرنا بسبب حاجت ہونے آفتاب اور ہوا کے
 ہے تو جائز نہیں ہے اسواسطے کہ یہ حوائج زائدہ سے ہو اور اصل یہ ہیں یہ ہوا کہ جب اپنے
 ملک میں تصرف کرنے سے عیشا کو حالت ضرر میں دیکھو تو تصرف سے باز رہے وگرنہ نہیں اور
 اسپر فتویٰ ہے اور دوسرے اصل بالا خانے اور نیچے والے گھر میں یہ ہے کہ اگر بالا خانے
 والے کے تصرف کرنے سے نیچے والے کو ضرر بالیقین یا بالاشک پہنچتا ہے تو اوسکو بغیر
 اجازت اسکے تصرف کرنا نہیں جائز ہے اور اگر بالیقین اوسکو کچھ ضرر نہیں ہے تو اس میں
 اختلاف ہو اور فقہار اور اہل حق یہ ہے کہ بالا خانہ والا واسطے تصرف کے ہو اور دوسری
 اصل یہ ہے کہ اگر ملک میں تصرف کرنے سے مالک نہ روکا جاوے اگرچہ اس سے مہیا یہ
 کے نفع کا نقصان ہو اور اوسکی صورت یہ ہو کہ محلہ میں ایک درخت ہو اور مہیا یہ کے
 لوگ اوسکے سایہ میں بیٹھتے ہیں اور مالک نے کاٹنا چاہا تو یا مالک کاٹنے سے باز رکھا جا
 یا نہیں اور دوسری اصل یہ ہے کہ دوسرے کی ملک سے نفع لینا اوسوقت جائز ہے کہ ملک
 اوسکو منع نہ کرے اور ہو مالک سے مالک نے میں اور صاحب مکان کی اور وارث اور خریدار
 قائم مقام مالک کے ہیں یعنی حکم مالک کا حکم وارث اور خریدار کا ہو اور مثال اوسکی یہ ہے
 کہ کسی نے زمین خریدی یا میراث میں پائی اور کسی کے باغ کے درخت کی شاخ اوس زمین
 میں لگی ہوئی تھی تو آیا خریدار یا وارث کو خالی کرنا اپنی زمین کا جائز ہو یا نہیں کہتا ہے
 بندہ نیک کہے اللہ تعالیٰ اوسکے عمل کو کہ اسی طرح جائز ہے مہیا یہ کو واسطے فراغت ہو
 اور توڑنے دوار کے مواخذہ کرے جبکہ بلند یا ٹیڑھی دیوار ہو طرف گھر مہیا یہ کے اور کتا
 ہوا کا اگر خون گرنے کا نہ ہو اور اس قیاس پر قبرستان میں گھر یا مسجد بنانا نہیں جائز ہے
 اسواسطے کہ یہ حق مدفون کا ہو اور اسید واسطے قبر کا کھودنا نہیں جائز ہو جبکہ قبر اوسکی ملک میں
 ہو اور اسبطر سے کسی وارث اور مہیا یہ کو جو اسی قبر میں تصرف کرنا نہیں جائز ہے اور اسلئے
 درخت کا اسطر چر بھی ہے کہ جب صاحب درخت نے اپنے درخت کی شاخ کو نہ کاٹا بلکہ
 شاخ کو رسی سے باندھ کر اپنے باغ کی سمت مائل کر لیا تا اوسکی زمین خالی ہو جاوے اور

اوسکی ہوا اسکے تصرف میں نہ رہے مگر تاہم اوسکا مقصد حاصل نہواور نہوز ہوا اوسکی تصرف میں رہی تو آیا ہمسایہ کو کاٹنا اوس شاخ کا جائز ہے یا نہیں جواب نزدیک امام محمد کے بغیر حکم مالک و حنفیہ کے شاخ و دھن کا کاٹنا ہمسایہ کو جائز ہے اور بعضوں نے اس مسئلہ میں دو طریقے بیان کئے ہیں پہلا یہ ہو کہ اگر ہوا کا خالی کر دینا بغیر کاٹنے کے ممکن ہو تو نہ کاٹنا جاوے برابر ہے کہ ہوا کا خالی کرنا رسی باندھ کر ہو یا دوسرے طور سے ہو پھر اگر اوسنے رسی سے بھی باندھ کر ہوا کو خالی کیا تو حاکم کے اجلاس میں مقدمہ پیش کرے اور اوس حکم اسکا دلو اوسے اور اگر رسی کے باندھنے سے بھی تفریع ہو ممکن نہ تو ملک سے اجازت چاہو اگر اوسنے کاٹنے کی اجازت دی مہار نہ معاملہ حاکم کے اجلاس میں پیش کریں تاکہ اوسکو کاٹنے کا حکم دے اور دوسرا طریقہ یہ ہے کہ اگر اوسنے خود اپنی رسی سے کاٹ والا تو یہ دو طرح ہے اگر کاٹنا ایسی جگہ سے ہو کہ بنسبت دوسری جگہ کے نفع کم ہو ہے تو ضامن نہوگا اور اگر برخلاف اسکے ہو تو ضامن ہوگا اور اگر مالک و دھن کی طرف سے کاٹنے میں کم ضرر ہے تو ہمسایہ کو کاٹنا نہیں جائز ہے بلکہ معاملہ کو قاضی تک پہنچانا لازم ہو تاکہ وہ واسطے کاٹنے کے حکم کرے پھر اگر قاضی کے حکم سے انکار کیا تو قاضی کو چاہیے کہ کاٹنے کے واسطے ایک یا مین بھیجے تا وہ مالک و دھن کی طرف سے قطع کرے اور اگر دونوں نے آپس میں اتفاق کر کے کاٹ لیا تو یہ ہمان ہے مسئلہ ایک مکان ہے کہ جبکہ دروازہ ایک گلی میں ہو اور وہ گلی آمد و رفت کی راہ نہیں ہو اور اوس کے ہمسایہ میں کسی نے ایک مکان خرید کر جبکہ دروازہ دوسری گلی میں تھا اور پشت اوس مکان کی اس گلی میں اور اس خریدار نے چاہا کہ اپنے مکان کا دروازہ اس گلی میں کھودے تو آیا اسکو کھودنا جائز ہے یا نہیں جواب خریدار کو اس گلی میں دروازہ کھودنا نہیں جائز ہے اور ہمسایہ اول کو منع کرنا جائز ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ جائز ہے اور اگر چاہا کہ اس گھر کا دروازہ اپنے گھر میں کھولے تا اپنے گھر سے اس گھر میں آمد و رفت کرے اور اس گھر سے ہو کر گلی میں آئے تو اہل کوچ کو نہیں جائز ہے کہ اسکو منع کریں مگر جبکہ ایک مکان کو کرارہ پر دیا اور دوسرے مکان کو واسطے اپنی آمد و رفت کے رکھا تا اس کوچہ اور متناجہ کہ مکان سے

ہو کر اپنے مکان میں آئے تو اہل کوچہ کو منع کرنا درست ہو اور اگر دوزن لکھو یا پر دہیے
 تو حکم مالک مکان اور مستاجر کا ایک ہو اور اسکو منع کرنے کا کچھ تحقیق نہیں ہو مسئلہ یکم
 کو کچھ غیر نافذ ہو اور اسکے چند مالک ہیں اور سبھوں نے اسکو تقسیم کر لیا اور اکثر شرکانے
 چاہا کہ اوہیں دروازہ کھولیں تو آیا بیٹھے شرکا کو منع کرنا درست ہو یا نہیں جواب شیخ کرا
 نہیں درست ہو مسئلہ ایک شخص نے اپنے مکان کو کہ جبکا دروازہ تھوڑے دنوں سے
 کو کچھ نافذہ میں تھا اور قدیم دروازہ کو کچھ غیر نافذہ میں تھا مع کر ڈالا اور خریدار نے بعد
 خریدنے کے کوچہ میں دروازہ کھولنا چاہا تو آیا کھولنا اسکا جائز ہو یا نہیں جواب بشرط
 اقرار تمام کوچہ والوں کے دروازہ کھولنا جائز ہو کیونکہ مشتری اور بائع کا حکم ایک ہو اور اگر
 انکار کریں تو ہر ایک سہ حلف لیا جاوے اگر حلف کے ساتھ بھی انکار کیا تو اسکا حق ساقط
 ہوا اور اگر ایک قسم سے انکار کیا تو دوسرے کو قسم دیا جاوے یا تنک کہ سب قسم سے انکار
 کریں تو اسکا حق ثابت ہوا پس اب اسکو دروازہ کھولنا جائز ہے مسئلہ اہل کوچہ جو بوقت
 کو کچھ نافذہ میں دروازہ بنائیں اور اوس گلی کو بند کرنا چاہیں تو آیا بند کرنا اسکو جائز ہو
 یا نہیں جواب بسبب بنانے دروازہ کے اسکو گلی بند کرنا نہیں جائز ہے اسواسطے کہ راہ
 چلنے والوں کے لیے یہیں ایک قسم کا حق ہو اور بند کرنے سے اون لوگوں کا حق زائل ہو جائے گا
 اور اسواسطے اسکو بیچ کر ناگلی کا بھی جائز نہیں ہو اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے مروی ہے
 کہ کو کچھ غیر نافذہ میں لکڑی رکھنا یا جانور یا بندہ یا دھوکرنا اسکے مالک کو جائز ہے اور اگر
 اوس سے آدمی دھوکا نقصان ہو تو اوسپر کچھ تاوان بھی نہیں ہو مسئلہ ہر مکان والیکو اپنے
 مکان کے سامنے کے میدان سے فضیلین ساتھ صلح کے جائز ہے خواہ اوہیں مٹی یا لکڑی یا کھجور
 یا جانور یا بندہ یا دھوکاں و تنور بناوے مگر لوگوں نے دھوکاں و تنور کچھ بنائے ہیں جنکو
 کیا ہے بعضوں نے کہا ہے کہ عام راستے میں دھوکاں اور تنور بنانا جائز ہو نہ خاص راستے
 میں مگر اجازت سے اہل کوچہ کی اور اوہیں کنڈان کھودنا بھی کسی طور سے جائز نہیں ہے
 اگرچہ سب شرکا کا اوہیں اتفاق ہو مسئلہ قنادی فضلی میں مذکور ہے کہ اہل کوچہ کو اپنے
 مکان کے میدان میں جانور یا بندہ یا دھوکاں اور اگر بنا یا تو ہر ایک کو توڑنے

اور بہت کرنے کے واسطے مواخذہ کرنا درست ہو اس واسطے کہ وہ مشترک ہو اور مکان مشترک
 سے ساتھ رضامندی شرکاء کے نفع لینا جائز ہے تاہم زمین کچہ بنانا اور کچہ غیر نافذہ سے
 ملٹی لینا جائز ہے اگر بقدر راہ چلنے کے راستہ چھوڑ دے اور اسی وقت ملٹی اٹھا لے
 مسئلہ محلہ آباد میں مالک کو اپنا مکان ویران کرنا جائز ہے یا نہیں جواب بموجب
 قیاس کے جائز ہے اور اسپر صدر الشہید صام الدین رحمہ اللہ نے فتویٰ دیا ہے اور بموجب
 آخسان کے نہیں جائز ہے اور اسپر ابو الحسن کرخی رحمہ اللہ نے فتویٰ یہاں **بیان میں ضرر میں**
 کے ضرر میں کی چند تین ہیں پہلی جکی گھوٹنے سے ہمسایہ کی
 دیوار کا کم زور ہونا یا اسکی ہوائ سے دیوار میں فساد واقع ہونا اور سیولے گھر میں گڑھی
 کی چکی بنانا منہج ہو دوسری اپنے گھر میں حمام بنانا کہ اسکے دھوئیں سے ہمسایہ ایذا پاتے
 ہوں اور سیولے امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ جب حمام کے دھوئیں سے ہمسایہ
 ایذا پاتے ہوں تو اسکو منع کرنا جائز ہے لیکن جبکہ دھوان حمام کانکے دھوئیں کے نہ
 ہو تو کچھ مضائقہ نہیں اگر دوسری اپنے گھر کو مصل بل بنانا اور جانور کی بچاڑی ہمسایہ کو دیوار
 کی طرف کرنا اور یہ اس واسطے منع ہو کہ حیوت جانور اپنے پانون کو دیوار پر مارتا ہو تو ضرور
 ہو کہ غرابی اس پرستی دیوار میں پیدا ہو اور اگر اسکے پانون مارنے سے دیوار ہمسایہ کی خراب
 ہو گئی ہو تو اسکا کچہ تاوان نہیں ہو اسلئے کہ غرابی اوس شخص کی ذات سے واقع نہیں ہوتی ہو
 بلکہ بواسطہ اور بوجہ اسکے البتہ اسپر تاوان درست ہو چوتھی درخت پر چڑھنا کہ جس سے بڑی
 ہو جی ہو جیسا کہ نقل ہو کہ ایک شخص نے درخت شاہنوت کی شاخ کو بچا تھا اور جب خراب
 اوس پر چڑھتا تھا تو ہمسایہ کے لوگوں کے احوال سے واقف ہوتا تھا تو بعضوں نے کہا ہے کہ
 ہمسایہ کو واجب ہو کہ قاضی کو خبر کرے تا وہ چڑھنے سے باز رکھے اور صدر الشہید رحمہ اللہ نے
 اپنے واقعات میں ذکر کیا ہے کہ کچھ غمنازیہ ہو کہ خبر دیا ہمسایہ کو وہ ایک مرتبہ خبر کر دے تا وہ لوگ
 اپنا پردہ کر لیں کیونکہ اس صورت میں دونوں کے حق کا اجتماع ہو اور اگر ایسا لکھا تو قاضی
 تک پہنچانا لازم ہے تاکہ قاضی اپنی مصلحت سے جو چاہو کرے یا جو چاہو اپنے مکان کو دیوار
 میں روزن کھولنا کہ اوس ہتھاک کی عورتیں نظر پڑتی ہوں اور روزن کھولنے واسطے کچھ منع

کرنے میں دو حکم ہیں بموجب کتاب قسمت کے روزن کھولنے والیکو منع کرنا چاہیے لیکن فتویٰ اسکے خلاف پر ہے یعنی منع کیا جاوے مسئلہ منقطع مصری میں ہو کہ درمیان دو مکان بزازوں کے نان بائی کو دو مکان بنانا چاہیے اور اگر بنائے تو اس سے منع کیا جاوے طرح ہر ضرر عام کا حکم ہو اور ابو القاسم رحمہ اللہ نے اسی پر فتویٰ دیا ہے کہتا ہوں بندہ نیک کے اللہ تعالیٰ اور اسکے عمل کو کہ اسی قیاس پر ہم چونہ چھوکنے والیکو بازار میں چونہ چھوکنے سے منع کرتے تھے بازار والوں کو اس سے ایذا نہ پہونچے اور اسی طرح جسے اپنے گھر کو حمام بنا یا اور اسکے دوہرین سے ہمسایہ انرا پانے لگے تو نزدیک امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے او سکون منع کرنا جائز ہے جبکہ حمام کا دوہر ان ہمسایہ کے دوہرین سے زیادہ ہو مسئلہ شرب اللقطہ میں ہو کہ جو دیوار درمیان مکان دو شخصوں کے حائل ہو اور انہیں سے ایک کا گروہ باعدہ و بنجاء ہو تو تعمیر دیوار کی دونوں پر واجب ہو اور اگر ایک کا مکان چار گز اونچا ہے تو نیچے والے پر اسکی مرمت درست ہو یہاں تک کہ اپنے مکان کے مقابل پہونچ جاوے مسئلہ فنادی سفیہ میں مذکور ہے کہ جب جہی مسلمانوں کے شہر میں باہر مکانات بنائیں تو نہ منع کیے جاوےن اسواسطے کہ منع کرنا دوسرے کی ملک میں تصرف کرنا ہے اور مسئلہ باب الاحساب اہل ذمہ میں مفصل مذکور ہے اور فنادی سفیہ میں ہے کہ پوچھا گیا نسبت ایک مکان کے جو دو ہمسایوں کے درمیان میں تھا اور ایک کی چھت بلند اور دوسرے کی نیچی تھی اور بجاؤ پانی کا اسی نیچے کی چھت پر تھا تو نیچے والے نے چاہا کہ اپنی چھت کو اونچا کرے تا پانی کا بہاؤ اس طرف نہو تو آیا او سکو چھت بلند کرنا جائز ہو یا نہیں جواب جائز ہے اسواسطے کہ یہ تصرف اپنی ملک میں ہو لیکن اسکے پانی کا بھی راستہ بنادے تاکہ او سکونٹنے پانی سے کچھ نقصان نہو پھر کہا گیا کہ اگر او سکے پانی کے بہاؤ سے اسکا مکان ٹکست ہو جاوے تو آیا ہمسایہ کو کتنا واسطے احادی ہمار مکان اور جسے پانی کے باہر گھر میں درست ہو یا نہیں جواب نہیں درست ہو بلکہ یہ خود اپنے مال سے تعمیر پر مکان کی کرے اور اسکا مالک نفع لینے سے منع کرے جیسا کہ وہ اسکا خویر چرے۔

احکام کی تفصیل چند وجوہ سے ثابت ہو ایک بوجہ تفصیل امر معروف کے دوسری بوجہ تفصیل نہی منکر کے تیسری بوجہ وعید کے اور چوتھے دوسرے دوسرے کے با ایک کے بموجب کتاب اور سنت کے قال اللہ تعالیٰ والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولیاء بعض یامرون بالمعروف وینہون عن المنکر یعنی مؤمنین اور مؤمنات آپس میں دوست ہیں ساتھ معروف کے حکم کرتے ہیں اور منکر سے منع کرتے ہیں اور علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہما نے فرمایا ہے کہ عہدہ اعمال امر معروف و نہی منکر اور فاسق و فاسقہ و فاسقہ و فاسقہ جسے امر کیا معروف کیا اسے مومنوں کی مکر مضبوط کر دی اور جسے فعل منکر سے نہی کی اور منافقوں کو ذلیل کیا اسے اونکی ناک پکڑ کر گر کر دی اور سعید نے قادیان سے روایت کی ہے کہ شریفین میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس ایک شخص آیا اور پوچھا کہ کون علی اللہ تعالیٰ کو زیادہ محبوب ہے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کو ایمان لانا اور صلہ رحم کرنا اور امر معروف و نہی منکر کرنا پسند ہو پھر پوچھا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک کون علی زیادہ بڑا ہے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک کرنا اور قطع رحم کرنا اور امر معروف و نہی منکر ترک کرنا اور پھر فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ نہیں ہو کوئی قوم کہ انہیں کوئی شخص گناہ کرتا ہو اور اس کے تغیر پر قادر ہو مگر اللہ تعالیٰ اس کے مرنے سے پہلے عذاب عام کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ کتم غیر اہل بیت لئلا یسئلوا عنکم و تبتلون فیما یتلوکم اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ لکن یشکر اللہ الذی علیہ یتوکلون

یامرون بالمعروف و ینہون عن المنکر اور اللہ تعالیٰ نے ان قوموں کی برائی کی جو نہی منکر کو ترک کیا اور فرمایا کہ کانوا لایتناہون عن المنکر فلوہمینی لوگون کو فعل منکر کے کرنے سے منع نہ کرنے تھے اور فرمایا ایسے ماکانوا یفعلون یعنی اونکا کام جو کرتے تھے بڑا ہی اور فرمایا لایناہم الربا ینون والاخبار عن قولہم الاثم و الکلم لیس ماکانوا یصنعون یعنی علماء اور فضلاء انکو قول فاحش اور اکل حرام سے کیوں نہیں منع کیا ہر آئینہ یہ کام بڑا ہی اور عمر بن عبد العزیز نے

کہا ہو کہ اللہ تعالیٰ کسی کے عمل کرنے سے عذاب عام نہیں کرتا ہو مگر جبکہ فعل منکر کرتے ہو تو
 دیکھیں اور اسکو منع نہ کریں اور نہ کہو ہر کہ اللہ تعالیٰ نے یوسف بن زون علیہ السلام پر وحی
 نازل کی کہ تمہاری قوم میں سے چالیس ہزار بکلی کرنے والوں کو اور ساٹھ ہزار بُرائی کرنے والوں کو
 ہلاک کر دے گا تو عرض کی کہ یا رب العالمین اشرار تو بیشک سخت عذاب کے ہیں مگر اختیار اور
 نیکوں کا کیا قصور ہے کہ یہ بھی عذاب میں شامل کئے جاتے ہیں تو بھروسہ ہوئی کہ ان لوگوں کے
 اولاد لوگوں کو نفع منکر سے منع کیا اور اسے پہنچا دیا تو ان لوگوں کے ساتھ کیا پایا اور نبی صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے حق میں سستی کرنے والی اور اس میں واقع ہوئے اسے لاؤ
 اور اس پر کھڑے ہونے والے کی مثال مانند مثال اون تین آدمیوں کے ہو جو ایک کشتی میں تین
 تھے اور اسکا قصہ اسطور پر ہو کہ ایک کشتی پر تین آدمی سوار ہوئے اور ہر ایک نے جگہ تقسیم کر لی
 پس پہلے والا بسوا لیکر اپنی جگہ کو کھٹنے لگا تا پانی قریب ہو پس اونہیں سوا ایک نے پوچھا
 کہ تم یہ کیا کرتے ہو کہ میں اپنی جگہ کو واسطے قریب ہونے پانی کے کاتا ہوں پس پھر دیکھو
 کہ ایک اور اسکو چھوڑ دو اپنے حق میں جو چاہے سو کرے اور بعضوں نے کہا کہ نہ چھوڑ دو ورنہ یہ سب کو
 ہلاک کر بیٹھا پس اگر ان لوگوں نے اس کے ہاتھ پکڑ لیا تو سب بھگتے ورنہ سب ہلاک ہوئے
 اور ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ تم اگر لوگوں کو
 ساتھ فعل معروف کے حکم کرو گے اور فعل منکر سے باز رکھو گے تو بہتر ورنہ اللہ تعالیٰ تمہیں کسی
 بادشاہ ظالم کو مسدود کر بیٹھا کہ وہ کسی بڑے کی توقیر اور اجلال نہ کر بیٹھا اور نہ چھوٹوں پر رحم کرے
 اور اگر تم میں سے کوئی صلح اور نہ کیر دو مار کر بیٹھا تو قبول بھی نہ ہوگی اور مدد چاہیں گے تو مدد
 بھی نہ ملے گی اور اگر گناہ کی مغفرت چاہیں گے تو بخشش گناہ کی بھی نہ ہوگی اور عذرا پرین پائی
 رحمہ اللہ سے روایت ہو کہ نبی صلعم نے فرمایا کہ قسم ہے اولیٰ جسکے ہاتھ میں میری جان ہے کہ
 اللہ تمہیں ساتھ فعل معروف کے حکم کرو گے اور فعل منکر سے منع کرے ورنہ قریب ہو کہ اللہ تعالیٰ
 تمہیں عذاب نازل کرے اور بھرتہ دمار دے تو قبول نہ ہوگی گناہ جو مدہ نکب کرے اللہ تعالیٰ
 اس کے عمل کو کہ بخیر اسباب ترک امر معروف و نہی منکر کے دستی دنیا کی ہی ہے اور نبی
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ انتم الیوم علیٰ عینہ من بکم یعنی علی بیان قد بین اللہ کلم

طریقکم عالم بطریقکم السکران سکرۃ العیش وسکرۃ الجہل فاقم البوم امرون بالمعروف ونہون عن المنکر وتجاہدون فی سبیل اللہ وتستجولون عن ذلک اذ خشی فیکم حب الدنیا الم یعنی جبکہ روزم اللہ تعالیٰ پر محبت ہو یعنی جو کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارا طریقہ بیان کر دیا ہے اور سہرا قائم ہو جبکہ تم میں نشہ عیش اور سبیل اور نادانی کا ظاہر نہ ہو پھر تم آجکے روز فعل معروف کا حکم کرتے ہو اور فعل منکر سے منع کرتے ہو اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرتے ہو اور ایک دن قریب ہو کہ تم اس سے بھر جاؤ گے اور وہ دن دوستی دنیا کا ہو یعنی تم کو جب دنیا سے دوستی ہو جاوے گی تو فعل معروف اور منکر کی امر اور نہی نہ کرو گے اور نہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرو گے اور وہ لوگ انصار اور مجاہدین ہیں اور نجلہ دوستی دنیا کے لوگوں کی محبت ہو سفیان نے کہا ہو کہ جب تو اپنے ہمسایہ میں قاری کو دست اور نیک دیکھے تو یہ بات جان لے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے حق میں شہادت کرنے والا ہو اور روضہ میں مذکور ہو کہ امر معروف اور نہی منکر کا ترک کرنے والا مثل ترک کرنے والے نماز کے ہو اور فعل معروف کا امر کرنے والا مثل نمازی کے ہو اور جبر سے کہ نماز کا ترک کرنا نہیں درست ہے اور وسطیٰ سے امر معروف کا بھی ترک کرنا نہیں درست ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ بخیر یوم القیمۃ اناس من امتی من قبور ہم الی اللہ تعالیٰ علی صورۃ القردۃ وانما یریدوا ہنوا اہل المعاصی وفعول عن نبیہم وہم یطیعون یعنی قیامت کے دن میری امت سے چند لوگ قبروں سے بصورت بندہ اور سور کے محصور ہونگے اس واسطے کہ وہ لوگ باوجود قدرت کے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر سے سستی کرتے تھے اور ذرۃ بنت ابی لہب سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے میں نے دریافت کیا کہ اسی رسول اللہ لوگوں میں بہتر کون ہے تو ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے بہت ڈرنے والا اور لوگوں سے صلہ رحم کرنے والا اور فعل معروف اور فعل منکر سے امر و نہی کرنے والا بہتر ہے اور مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ کل کلام ابن آدم علیہ السلام لا الا اللہ والامر بالمعروف والنہی عن المنکر اذ ذکر اللہ اور منجلہ اس کے فضائل کے ایک فضیلت یہ ہو کہ جو اس حکایت میں مذکور ہو حکایت تا بعین میں سے ایک زاہد نے مروان بن حکم خلیفہ کی لڑکی کے ملا ہی یعنی آلات لہو لعب کے

توڑ ڈالے پس وہ اس جرم میں گرفتار ہو گئے اور سامنے شیر و ن کے ڈال دیے گئے پس
 او بخون نے فوراً اٹھ کر ناز چڑھنا شروع کیا اور شیراؤنکے پاس آکر دم ہلانے لگا تنہا
 کہ بہت شیر جمع ہو گئے اور اونکو چاہئے لگے اور یہ بخون ہو کر اپنی نماز میں مشغول تھے
 جب صبح ہوئی تو خلیفہ نے لوگوں سے کہا کہ دیکھو زہرا کا کیا حال ہو تو دیکھا کہ شیراؤن نے
 بانوس ہوئی ہیں پس تعجب کر کے زہرا کو سامنے خلیفہ کے لیگے خلیفہ نے پوچھا کہ تم کو
 شیر دے کے کچھ خوف نہیں معلوم ہوتا تھا کہا کہ میں تمام رات نماز اور فکر میں مشغول تھا خلیفہ
 نے پوچھا کہ تو کیا فکر کرتا تھا کہا کہ جب وقت شیر و ن نے میرے کپڑوں کو چاٹا تو تمام رات
 متفکر ہوا آیا امام انکا پاک ہو یا نہیں اور اسی فکر نے مجھ کو انکے خوف سے منع کیا مجبور ہو کر
 خلیفہ نے اونکو چھوڑ دیا پھر اگر کہا جاوے کہ اگرچہ تمہارا بیان احتساب کی نفسیت پر
 دلالت کرتا ہے لیکن میرے پاس وہ حجت ہو کہ جو اسکی مانع ہو اور وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے
 ارشاد فرمایا یا ایہا الذین آمنوا علیکم نفسکم لا یضرکم من ضل اذا ہتدتم تو ہم کہتے ہیں کہ ایک قسم
 ساتھ ظاہر اس آیت کے ترک امر معروف اور نہی منکر پر تعلق کیا ہوا اور دو فرض نہیں
 ایک فرض کے چھوٹنے کی خصوصیت دیکھی ہے اور اس آیت کی تاویل اور صحابہ رضی اللہ عنہم
 کا اقوال نہیں جانتے حالانکہ او سکا بیان اور اسکی معرفت فرض ہو اسواسطے کہ اللہ تعالیٰ
 نے بھی اپنی کتاب میں حج اور نماز فرمائی ہے اور اونکا مقام تاسیس چھ بیٹہ بنایا ہے اور فرمایا
 کہ التائبون العابدون الشاکھون الزاکون الشاھدون الامرون بالمعروف والنہیون
 عن المنکر اور دلیلیں اسکے کتاب اور سنت سے بہت ثابت ہیں انکار کرنا اس سے
 ممکن نہیں ہو اور باعتبار چند وجوہ کے اس آیت میں اور میرے بیان میں تعارض نہیں
 ہو ایک یہ کہ تعارض میں مساوی اور برابر ہونا درمیان دونوں محبت کے شرط ہو اسلئے
 کہ قول میرا اللہ ہر وجہ و سائنہ قول اللہ ہر سبب و سبب کے منافی نہیں ہو جب آفتاب غروب
 ہو اور یہ آیت نہ کو رہ ساتھ شرط ابتدا کے مشروط ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اذا ہتدتم فرمایا اور
 پس نفس کو ضرر کا نہ لازم ہونا ساتھ مشروط ابتدا کے مشروط ہے اور منجملہ ابتدا کے اول دلیلیں
 چلنا ہے جو فرضیت حسبہ پر ذوال ہیں دو تہمیری یہ کہ قول میں ضل معصیت کے شامل نہیں ہو

اس واسطے کہ مطلق ضلالت کفر ہو اور یہ ظاہر ہے اس لیے کہ مسلمان ہدایت یافتہ اگر گناہ کرے تو کافر مراء نہیں ہو سکتا ہے اس واسطے کہ مسلمانوں میں کافر ذمی وہ ہو کہ جس سے سبب جزیرہ دینے کے تعرض نہ کیا جائے پس یہ آیت مسلمانوں کے حق میں احتساب کی سادگت اور خاموشی ہوئی اور کیونکر سادگت نہ ہو جب سابق کلام میں بھڑ اور سائبہ کفار کے حق میں نازل ہو چکی ہو تیسرے سبب اختلاف وقت کے انہیں تعارض نہیں ہو اس واسطے کہ آیت مذکورہ زمانہ سابق قوت دین اور غلبہ اہل ہدایت میں وارد ہوئی ہو اور یہ آیت حالت ضعف دین اور غلبہ اہل فساد میں نازل ہوئی ہو اور دلیل عدم تعارض کی یہ ہو کہ غلبہ خشعی نے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کی ہے کہ لا یتعارض مع اختلاف الوقت بین المجتہدین یعنی اختلاف وقت میں تعارض نہیں ہو اور یہ اعتراض کرنا کہ تنقید ساتھ خبر واحد کے نہیں ہو سکتی ہو درست نہیں ہو اس واسطے کہ درمیان صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے احتساب مشہور ہے مروی ہو کہ ایک مرتبہ حضرت ابو بکرؓ نے خطبہ پڑھا اور فرمایا کہ تم لوگ اس آیت یا ایہا الذین آمنوا علیکم انکم لا یفرکم من ضل اذا ہتدم میں تاویل کرتے ہو میں نے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا ہے کہ فرماتے تھے کہ جب لوگ گناہ کا تفریح کریں گے تو فریب کہ اللہ تعالیٰ سبکو عذاب میں شامل کرے پھر بعد فرمانے کے خبر دی کہ امین نخست نہیں ہو اور مروی ہو کہ ایک مرتبہ حضرت عمرؓ کے پاس آیا اور عرض کیا کہ میں بجز دو خصلتوں کے نیکی کا دوسرا کام نہیں کرتا ہوں اپنے پوچھا کہ وہ کون دو خصلتیں ہیں کہا کہ ایک امر بالمعروف اور دوسرا نہی عن المنکر ہے فرمایا کہ تو نے حصہ اسلام سے دو حصوں کو ترک کیا اگر اللہ تعالیٰ چاہے تو بخشدے یا عذاب کرے اور ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ کسی نے اسے کہا کہ اگر آپ اس زمانے میں بدلیل اس آیت کے امر اور نہی نہ کرتے تو بہتر تبا پس اپنے جواب دیا کہ مجھ اور میرے اصحاب کو یہ درست نہیں ہو اس واسطے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ آگاہ اور خبردار ہو کہ شاہین اور حاضرین غایب لوگوں کو پہنچا دین اور ہر لوگ حاضرین ہیں اور تلامذہ ہیں وہ ہیں کہ جو بعد میرے آئینگے جو کہہ کہ وہ لوگ کہیں گے کوئی قبول نہ کرے گا اور نہ مانے گا اور عبداللہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ نبی اکمل

میں جب فیض واقع ہوئی تو لوگ اپنے بھائی کو گناہ کرنے سے منع کرتے تھے مگر جب دوسرا روز ہوتا تھا اور امین صلح اور صلح ہو جاتا تھا تو نہ منع کرتے تھے اور سب ایک ساتھ کہہ اٹھتے تھے پس یہ آیت یعنی الذین کفروا من بنی اسرائیل علی لسان واثر دستہ کا اثر ان پر ہوا
عن منکر فملوہ تکمازل ہوئی پھر نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ کلا والذی نفسی بیدہ
حین تاخذوا بید الظالم فاطردہ علی الحق یعنی جب تک کہ تم ظالم کا ہاتھ پکڑو اور حق پر ملاحظہ
کر دو اور مروی ہے کہ حدیفہ بن بیان نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا کہ لوگ
امر معروف اور نہی منکر کو کب چھوڑینگے حالانکہ یہ دونوں جمیع اعمال سے افضل ہیں فرمایا
کہ جب تک لوگ مثل بنی اسرائیل کے نیک کام میں سستی کریں گے اور ان کے اچھے لوگ ساتھ
برون کے میل اور محبت کریں گے اور بادشاہ ان پر ظلم کریگا تو یہ فساد و فحش ہو جائیگا اور امر
معروف اور نہی منکر کو ترک کریں گے اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ قبل

اوقت یا رسول اللہ غیث الارض و فیما الصالحون قال نعم باذانم و سکونتم عن اہل بیتنا
یعنی یہ مجھ کو خیال اور دہیان نہیں ہو کہ کسی نے مجھے پوچھا یا امین آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم سے پوچھا کہ یا رسول اللہ زمین اشراک کو کھلتی ہے حالانکہ اوسمیں اچھے لوگ بھی
ہوتے ہیں فرمایا کہ ہاں بسبب سستی اور خاموشی کے نہ منع کرنے اہل معاصی کے ایسا ہوتا ہو
اور عبدالرحمن سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ انی اناس من امتی
بجھڑون من قبورہم علی صورۃ القردۃ و انما زبر با و انما اناس و اکلوم و شاربوم و حاکموم
یعنی قیامت کے دن بعض میری امت اپنی قبروں سے بصورت بندر اور سور کے اویسینگے
اس واسطے کہ وہ لوگ اچھے کامیوں میں سستی کرنے والے ہونگے اور لوگوں کو گناہ کرنے سے
منع نہ کریں گے بلکہ میل اور محبت سے ان کے ساتھ کھائیں پئیں اور بیٹھیں گے اور ابن عباس
سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ لیس مناسن لم یوقر کبیرا ولم
یرحم صغیرا ولم یلزمہدوف ولم ینہ عن المنکر یعنی جو شخص کہ بڑوں کی تعظیم اور چھوٹوں پر رحم کرے
اور لوگوں کو ساتھ اچھے کاموں کے حکم اور برے کاموں سے منع نہ کرے وہ مجھے نہیں ہے
اور مالک بن دینار رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ ہننے زبور میں دیکھا ہے کہ جو شخص کہ ہمسایہ کو

گناہ کرنے ہوئے دیکھے اور منع نہ کرے وہ اس کا شریک ہو اور شریعت الاسلام میں ہے کہ زیادہ ثواب اور نیکی واسطے اس شخص کے جو لوگوں نے میل رکھا ہو ساتھ امر لمعروف کے اور ترک سوہنی عن المنکر کے کوئی عمل یا دفع نہیں دیتا ہو اور جو بوقت کہ لوگ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کو ترک کر دیتے ہیں تو اللہ تعالیٰ عذاب اور قہر سب پر نازل کرتا ہو اور ان کی دعا قبول نہیں کرتا اور برکت اور خیر کو اوپر حرام کر دیتا ہو قتال بن سعید رضی اللہ عنہ نے کہا ہو کہ چھپا ہوا گناہ سوا ہی کرنے والے کے دوسرے کو ضرر نہیں کرتا ہو اور جبکہ ظاہر ہو جاتا ہے تو عام کو اس سے ضرر پہنچتا ہو اور نقل ہے کہ ثوری رحمہ اللہ جب کسی کو بڑا کام کرتے دیکھتے تھے اور اپنے میں قدرت منع کی پاتے تھے تو ان کے پیشاب میں خون آتا تھا پس اس سے ثابت ہوا کہ ہر مسلمان اپنی دین کی حایت اور شریع کی مضبوطی پر کوشش کرے اور امیر جابر کے نزدیک کلمہ حق کا نکلنا اپنی زبان سے غنیمت سمجھے کیونکہ یہ بزرگترین اور افضل حادہ ہو اور نقل ہے کہ عبدالرحمن بن غنم حجاج کے پاس گئے اور اس سے کہا کہ اے حجاج تو لوگوں کو میفادہ قتل نہ کر کیونکہ یہ فعل بڑا ہے حجاج نے کہا کہ جیسے وہ زمین تیرے خون سے زمین کو سیراب کر دے گا تو جواب دیا کہ زمین کے نیچے بہت لوگ ہیں بہ نسبت اوپر زمین کے یعنی مردہ زندوں سے زیادہ ہیں پس حجاج نے کہا کہ میں تجھ کو ادنیٰ عذاب چکھاؤ چکھاؤ پھر عبدالرحمن بن غنم نے جواب دیا کہ اگر میں تجھ کو اسپر قار جانتا تو سوا ہی اللہ تعالیٰ کے تیری ہی بندگی کرتا اور اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کی طرف وحی نازل کی کہ فلاں شہر کو غارت کرین فرشتے پیچھے اور اللہ سے فریاد کی کہ یا اللہ اس میں میں فلاں عابد تیرا بندہ ہو پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم اون لوگوں کی طرف چھو اور چلاؤ کیونکہ رنگ اون کے ہیرے کا میرے غضب سے نہیں بدلتا ہو اور نقل ہے کہ ایک شخص نے عبادہ سے کہا کہ میں تجھ کو دیکھتا ہوں کہ تم اہل اہوا میں پڑے ہو میں خوف کرتا ہوں کہ ناگاہ وہ کو تنکو پکڑ لیں اور قتل کریں اور انہوں نے کہا کہ تو نے مجھ کو نصیحت کی اب مجھ کو ضرر دے کہ اس کا رکافات کروں اور وہ یہ ہے کہ جب وہ مجھ کو قتل کریں بقیہ میرا تیرے واسطے ہے اور جو کچھ کہ میرے رزق سے پائی رہے وہ تجھ پر صدقہ ہی اور مروی ہو کہ آنحضرت صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ایا قوم حضور و اہلہما نطق لم یقولوا علیکم علیہم اللہ تعالیٰ بعدا یعنی جو
 لوگ کہ ظلم سے ظالم کے پاس گرفتار ہو جاویں تو نہ کہیں کہ تو نے ظلم کیا ۱۲ اللہ تعالیٰ اپنی عباد
 میں سبکو شامل کرے اور نقل ہو کہ ایک دن جامع دمشق میں منبر پر بیٹھ کر حضرت معاویہ نے
 خطبہ پڑھا اور کہا کہ اسی لوگوں کو ملک شام میں رہنا لازم ہو اس واسطے کہ وہ زمین مقدس ہو
 اور جگہ اور ترے انبیا علیہم الصلوٰۃ والسلام اجمعین کی ہو اور وہ زمین حشر و نشر کے واسطے
 ہو اور اسی لوگوں کو میری موت کی آرزو نہ کر دیکو کہ میں واسطے تمہارے سپر اور ڈھال ہوں
 خدا کی قسم اگر تمام آدمی ابوسفیان سے پیدا ہوتے تو وہ لوگ تحمل اور بردبار ہوتے کیا تم میں
 کوئی ایسا نہیں ہو کہ جھکا سبات کا جواب دے پس ایک شخص مصعصہ نام اٹھا اور کہا کہ کنا
 آپکا کہ وہ زمین مقدس ہو بجا ہو لیکن آدمی کو زمین مقدس پاک نہیں کرتی ہے بلکہ اونکے
 اعمال اور اخلاص اونکو پاک کرتے ہیں اور کنا آپکا کہ وہ زمین حشر اور نشر کی ہو پس حشر زمین
 سے دور نہیں ہو اور کافر سے قریب نہیں ہو اور یہ کنا کہ وہ جگہ اور ترے انبیا علیہم الصلوٰۃ
 والسلام کی ہو پس جھکا قسم ہو کہ جو کوئی انبیا علیہم الصلوٰۃ والسلام کی جگہ میں اترے تو ہرگز وہ
 داخل نہر سکے گا اونکے مقامات اور مرتبہ میں لیکن اپنے اچھے عمل سے جو مانند اونکے اعمال
 کے ہو گا اور یہ کنا کہ تمام آدمی ابوسفیان سے پیدا ہوتے تو ظلم اور بردبار ہوتے ہیں نہایت
 ہے کہ ابوسفیان سے اچھے لوگ اور امانے زیادہ عقل مند اور بیوقوف پیدا ہوے اور کنا
 آپ کا کہ میں تمہارے واسطے سپر ہوں پس یہ فرمایا کہ جب خود سپر چلنا دے اور اسکی
 امن بیکار ہو اور اسکی زبان میں اختلاف ہو جاوے تو اسکی پیروی کرنے والوں کا کیا
 حال ہو گا تب معاویہ نے جھکا کہ کما کہ تیرے منہ میں آگ لگے اور جو جواب دیا کہ یہ سخی ہے
 پھر معاویہ نے کہا کہ میں نہیں راضی ہوں کہ تم بیان رہو اسنے جواب دیا کہ ان الارض یورثنا
 من یشاء من عبادہ پھر حضرت نے کہا کہ میں تمکو شہیر کر اونکا اور تخت سوار تو را دو نکھا جویا
 کہ میں زمین میں فراخی اور کشادگی سے ہوں اور تمہاری جدائی میں کنشائش اپنی دیکتا ہوں
 اور فتاویٰ ظہیر یہ میں مذکور ہے کہ ایک شخص نے امر بالمعروف کا نام خوفار کھا تھا پس اگر
 اوسنے بطریق ردادرا نکھر کے کہا تو اسپر کفر کا خوف ہوا اسبطر سے اگر کسی شخص سے کہا گیا

کہ نولوگوں کو واسطے کہنے فعل معروف کے کیون نہیں حکم دیتا ہوا دے جواب میں کہا کہ مجھ کو اس سے کیا کام ہو یا اس سے کہا گیا کہ فلاں شخص کو واسطے اچھے کام کرنے کے حکم کر تو اسے جواب دیا کہ مجھے کیا ہوا ہو یا کہا کہ مجھ کو اس سے کیا دیکھ ہے یا کہا کہ اس کو جائز ہے یا کہا کہ میں نے عافیت اور سلامتی اختیار کی ہے یا کہا کہ مجھ کو اس فضولی سے کیا کام ہو تو اس پر کفر لازم آتا ہے

تیسواں باب ستر کھولنے اور ستر دیکھنے کے احتساب میں

معتصب کے واسطے جاری کرنے احتساب کے غیر کا ستر دیکھنا جائز ہو اگرچہ وہ ستر حقیقی ہو جیسا کہ آئین کفایہ شعبیہ میں ہے کہ معتصب کسی شخص کو عورت غیر محرم کے ساتھ نہ رکھنے دیکھے اور چاہے کہ اس پر احتساب کرے تو معتصب کو اس کا ستر دیکھنا مثل چہری کے میان میں جائز ہے اور اگر دیکھنا ساتھ شہوت کے ہو تو نہیں جائز ہے اور واسطے جسے واسطے معاملہ کو بھی حکم ہے کیونکہ یہاں ضرورت ہو اور جہان تک ہو سکے شہوت سے بچے کیونکہ یہ حرام ہے اور آئین کفایہ شعبیہ کے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے طرف موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے وحی بھی کہ تم دیکھنے میں اللہ تعالیٰ سے ڈرو کیونکہ کوئی چیز ایسی نہیں ہے کہ لائق ہو میری غضب کی اور مقدر کہ دیکھنا میرے غضب کا لائق ہو اور مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ من اللہ الناظر والمطور الیہ یعنی دیکھنے والے پر اور اس پر جو دیکھی گئی خدا کی لعنت ہو اور ہمارے بیان کراہت میں منقول ہے کہ جو کوئی گھٹنوں کو نہ چھپا دے وہ ساتھ نرمی اور ملائمت کے منع کیا جاوے اس واسطے کہ اسکے ستر ہونے میں اختلاف ہو اور جو کوئی راکھ نہ چھپا دے وہ ساتھ غصے کے منع کیا جاوے اس واسطے کہ اسکے ستر ہونے میں بعض اہل حدیث اختلاف کرتے ہیں اور جو کوئی کہ تاٹ کو نہ چھپا دے وہ ساتھ ادب و رذاک کے منع کیا جاوے کیونکہ اسکے ستر ہونے میں کسی کا اختلاف نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ قل المؤمنین اغضوا

من البصار ہم و یحفظوا فروجہم ذلک اذی الہم ان اللہ خیر ما یصنعون و قل المؤمنات ینضضن من البصار ہم و یحفظن فروجہن و لایبدین زینتہن الا للجوہن الہم امام ناصر الدین بیسی رحمہ اللہ نے قول من البصار ہم میں تین تفسیریں بیان کیں ہیں ایک یہ کہ لفظ من کا یہاں صلہ زائد ہو اب یہی معنی ہونے کہ تم اپنی آنکھیں چھپاؤ اور یہ قول سعید کاہر دوسری یہ کہ یہاں خبر

منع ہے اور نقد بر او سکی یہ ہو کہ فیضوا البصار ہم عمال لایکل لحم من النظر اور یہ تنادہ کا قول ہے
 تیسرے یہ کہ مضمر کا استعمال نہیں ہو گا یہ نظر کا استعمال ہو کیونکہ آنکھ کا بند کرنا حلال سے لازم
 نہیں ہو بلکہ حرام سے لازم ہے اس واسطے آنکھوں کے بند کرنے میں من تعصیہ داخل ہوا ہے
 اب یہ ترجمہ ہوا کہ اپنی آنکھوں کو تمام چیزوں سے نہ بند کرین بلکہ حرام چیز سے بند کرین اور
 ابن شجر کا قول ہے اور پہلی نظومات ہو اور دوسری نظر نصد ہے اور حدیث میں ہے کہ
 اسی اولاد آدم پہلی نظر شجر کو معاف ہو بہر دوسری نظر کا کیا حال ہو جصاص رحمہ اللہ نے
 کہا پہلی نظر اگر بھول سے ہو تو معاف ہو ورنہ پہلی اور دوسری برابر ہے اور قول و یحفظوا فرہم
 اسی یعقوا یعنی حرام سے بچے رہیں اس واسطے کہ یعقوا تعصیہ سے ہے اور معنی تعصیہ کے بالکامنی
 ہو اور بالکامنی اوسی کہ گنتے ہیں جو فعل حرام سے بچے اور یہی وجہ ہو کہ من تعصیہ اس پر داخل
 نہیں ہوا اور ابو العالیہ نے کہا ہو کہ فرج کی گمبائی آنکھوں سے فرض ہو تا ظاہر ہو مگر مذہب
 اس جگہ فرج سے مراد ستر ہونہ زنا اور عبادہ بن صامت رحمہ روایت کرتے ہیں حضرت نبی
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہ آئے فرما یا مضمونا ستامن یفکھ صمنت لکم الخبثۃ اصد قوا اذا حثمت
 واذا فوا اذا وحدثم واذا وانا انتمتم واحفظوا فروجکم وغضوا ابصارکم ولفوا الیدیم یعنی تلوگ جبہ
 چیزوں کا دم کر دو تو میں بھی تمہارے واسطے ضامن ہوں گا ایک یہ کہ جب تم بولو سچ بولو
 دوسرے یہ کہ جب تم وعدہ کرو پورا کرو تیسرے یہ کہ امانت کو ادا کرو چوتھے یہ کہ اپنی ستر کو
 بچاؤ پانچویں یہ کہ اپنی آنکھوں کو حرام کے دیکھنے سے بند کرو چھٹے یہ کہ اپنی باتوں کو فعل
 منہی کرنے سے روکو اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مرفوع روایت ہو کہ النظر الی محاسن
 المرأة سہم من سہام اللطیس مسموم فمن رد بصرہ ابتغى ثواب اللہ تعالیٰ بل اللہ تعالیٰ بذلک
 عبادۃ تسره یعنی عورت کو بصورت کی طرف دیکھنا ایک تیر زہر دار ہو تیر شیطان سے
 پس جس نے نظر پھیری واسطے چاہئے ثواب کے تو اللہ تعالیٰ اس کو بدلہ لگیا ساتھ اسی کے
 جو اس کو خوش اور سرور کرے گی اور ابو ہریرہ سے مروی ہو کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے فرمایا ہے کہ مباحل یصلی اذا مرت بہ امرأة فمظاہا او متعابا ۱۰ ذہبت عینا
 الرزقۃ ما تزین بہ المرأة من الثیاب والخلی ونحوہا یعنی زینت اس کو دیکھتے ہیں کہ عورت

اپنے کو کپڑے اور زبور وغیرہ سے آراستہ و سیراستہ کرے قال اللہ تعالیٰ خذوا زینکم عند
 کل مسجد اور کسی شاعر کو کہا کہ سدا یا خذنی زینتین حسن ماتری واد اطللن فمن غیر عوطل و
 اور ظاہری زینت کا چھپانا واجب نہیں ہے اور اسکی طرف دیکھنا حرام بھی نہیں ہے کیونکہ
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہو کہ الاما ظہر منها اور ہمین میں قول ہیں ایک یہ کہ زینت ظاہری کپڑا
 اور لباس ہے اور یہ ابن مسعود کا قول ہے دوسرے یہ کہ زینت ظاہری سرمہ لگانا اور لگوئی
 پٹنا ہے اور یہ ابن عباس اور سعد ابن خنمہ کا قول ہے تیسرے یہ کہ زینت ظاہری منہ
 اور تیلیان ہیں اور یہ سعید بن جبیر اور حسن کا قول ہے لیکن زینت باطنی پس ابن مسعود نے
 کہا ہو کہ گوشوارہ اور ہار اور بازو بند اور خنک زینت باطنی ہیں اور لگن میں اختلاف
 ہے حائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ لگن زینت باطنی ہے اسواسطے کہ بے وقوف
 کت ہو تجاؤز کئے ہوئے ہیں لیکن خضاب پس یہ اگر دوفون تیلیوں میں ہو تو زینت ظاہری
 ہے اور اگر دوفون قدحون میں ہو تو زینت باطنی ہے اور اسکی طرف دیکھنا غیر مذکور حرام ہے
 نہ مخموم کو جیسا کہ مروی ہے کہ جناب امام حسین رضی اللہ عنہما اپنی ہمشیرہ کلثوم کے پاس
 جایا کرتے تھے و اسخا لیکہ وہ کلمی کرتی رہتی تھیں اور یہ دلیل ہے اسواسطے مخموم کے جواز
 کی اور صفیہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے گمان کیا ہو کہ زینت ظاہری دنیا ہو اور پھر
 بھروسہ اور امید نہ رکھنا چاہیے اور نہ اس پر فخر کرنا چاہیے اور یہ بھی کہا ہو کہ وہ طاعت ظاہری
 اور طاعت باطنی ہے حالانکہ دوفون تاویل بعیدہ ہیں اور خصاص رحمہ اللہ نے کہا ہو کہ
 میرے اصحاب رحمہ اللہ نے اس سے تیلیان اور منہ مراد لیا ہو کیونکہ سرمہ زینت منہ سے
 ہوا اور شستری زینت تیلیوں سے پس جبکہ منہ کی زینت دیکھنا مباح ہوا تو منہ بھی دیکھنا
 ہوا اور سطر سے تیلیان میں ملنے اس بات پر دلالت کی کہ حورون کو منہ اور تیلیان
 کو گھر ناز پڑھنا درست ہے اسواسطے کہ اگر یہ ستر قرار دیا جاتا تو اسکو گھر ناز پڑھنا جائز نہ
 کتاب الاستحسان میں فقیر ابو الیث رحمہ اللہ نے کہا ہو کہ مجھ کو اس مسئلہ میں شک تا کہ حدیث تراز
 پڑھتی ہے اور پشت پا اور سکا کھلا ہو تو آیا ناز جائز ہے یا نہیں بیان تک کہ ہمیں ایک روایت
 حسن رحمہ اللہ سے پائی کہ وہ روایت کرتے ہیں امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے کہ ناز اسکی جائز ہے

اور اس قیاس پر جائز ہے اس کے پشت پاکی طرف دیکھنا اگر ساتھ شہوت کے نہو اور جب اس کے ساتھ نکاح کرنا چاہے تو اسکو دیکھنا جائز ہے اگرچہ ساتھ شہوت کے ہو اور اس طرح وقت علاج کے اور اسکی تصریح ہم اوپر بیان کر چکے ہیں اور غیرہ بن شعبہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اس عورت کے بارہ میں سوال کیا کہ جس سے نکاح کرنا چاہتے تھے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تم اسکو دیکھو تو بہتر تھا کہ محبت اور الفت تم میں ہو جاتی اور یہ قول کہ ولیضربن حجر من علی جوہر بن یعنی اپنی نقاب اور چادر کو اپنے سینہ پر ڈالیں حجر کے معنی مقعدہ اور نقاب اور چادر کو ہین کیا گیا ہے کہ اسوقت میں عورتوں کے کھڑے کا گلا ڈھیلہ ہوتا تھا کہ جس سے اونکا سینہ معلوم ہوتا تھا اور انکو ہمار کا ڈالنا اپنے سینہ پر واسطے چھپانے کے حکم ہوا اور لفظ حیوہ کے سینہ مراد لینا کیا جاتا ہے اس واسطے کہ وہ اس پر بنا جاتا ہے اور قول ولا یبدین زینہن الا لبعولہن یعنی زینت کا ظاہر کرنا اپنی شوہر کے واسطے جائز ہے اگر وہ خواہش در تہا کہے اس واسطے کہ اسکی بہت محبت زیادہ ہونے سے اس واسطے حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان عورتوں پر الفت کی ہے جو کبھی ہندی نہیں لگاتی ہیں اور نہ سرمہ لگاتی ہیں اور ان عورتوں پر جو کہ موذنہ اور خلعہ بن موذنہ اسکو کہتے ہیں کہ جب شوہر اسکو مباشرت کے واسطے بلائے تو وہ سنا کرے اور کہے کہ اب آتی ہوں اور منفلہ اسکو کہتے ہیں کہ جب شوہر اسکو مباشرت کے واسطے طلب کرے تو وہ کہے کہ میں حائضہ ہوں حالانکہ ایسا نہیں ہے اور ان عورتوں پر جو کہ حائضہ اور موعضہ ہیں حائضہ اسکو کہتے ہیں جو حیض سے ہو اور شوہر کو خبر کیے بیانشک کہ شوہر اس کے ساتھ مباشرت کرے اور موعضہ اسکو کہتے ہیں کہ جو حائضہ ہونے کا دعویٰ کرے تا شوہر کی قربت سے بچے اور آپ کر فی اللہ عند نے کہا کہ قول ولیضربن حجر من علی جوہر بن اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ عورت کا سینہ وغیرہ ستر ہو چکی کہ اسکی طرف دیکھنا نہیں جائز ہے اور قول ولا یبدین زینہن الا لبعولہن ناقض ہے اور پرا بحت ظاہر کرنے زینت ظاہری کے اور وہ زینت ظاہری منہ اور ہاتھ ہیں اور یہ قول کہ ولا یبدین زینہن الا لبعولہن اور

آپائمن الخ مقضیٰ ہے اباحت کا واسطے دیکھنے مذکور بن کی طرف زینت بطنی کے اور ابہریم رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ کان اور سر دیکھنا درست ہے اور ابو بکر رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ کان اور سر کی کوئی خصوصیت نہیں ہے اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے واسطے زینت کے کوئی مقام خاص نہیں کیا ہے اور اللہ تعالیٰ نے درمیان شوہر اور باپ کے برابر ہی کا وجہ رکھا ہے تو اس سے قہقبا عموماً اباحت نظر کو طرف موضع زینت کے اور جبکہ اللہ تعالیٰ نے ساتھ باپ کے ذریعہ المحارم کو اور ان کو کہ جسے نکاح کو حرام ہو بیان کیا تو اسے اس بات پر دلالت کی کہ جو لوگ کہ حرمت کے مرتبہ میں ہیں ان کا حکم بھی ایسا ہی ہے جیسے داماد اور خسر اور محرمات رضاعی اور مثل انکے اور یہ تحریم مقصور اور مخصوص ہے ساتھ عورتوں عرائس کے ان کے محارم سے اس واسطے کہ انہیں کو چھو کر ہی کے بالوں کی طرف دیکھنے میں کوئی اختلاف نہیں ہے اور عمر شریف سے مروی ہے کہ آپ چھو کر یوں پر سر کے چھپانے سے تعزیر جاری کرتے تھے اس واسطے کہ ہمیں خواہش ہے کہ ساتھ عورت نوازہ کے اور چھو کر یا مرد انہی کے ساتھ سفر کرنا درست ہے اس واسطے تمام آدمی انہیں واسطے چھو کر ہی کے مثل ذریعہ الاحرام کے ہیں اور ساتھ ذریعہ الاحرام کے عورت حرائر اور آزاد کو سفر کرنا جائز ہے اور مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ لا یل لمرأة تؤمن باللہ والیوم الآخر ان توافر فوق ثلثۃ اام الا مع ذی رحم محرم او زوج یعنی اس عورت کو کہ جو اللہ اور دن قیامت پر ایمان لائی ہے نہیں حلال ہے کہ زیادہ ہمیں روز سے سفر کرے مگر ساتھ مرد محرم یا ہر کے پس جبکہ چھو کر ہی کو ساتھ مرد غیر محرم کو سفر کرنا جائز ہے تو دیکھنے جانا کہ وہ واسطے محرم کے مثل حرہ کے ہے اور اس کی طرف دیکھنا سبب ہے اور دیکھنا کہا گیا ہے کہ آیت مخصوص ہے مرد و دن ہی کے دیکھنے میں نہ عورتوں کے اس واسطے کہ جو نکو دیکھنا عورت کی طرف او سب قدر جائز ہے کہ مرد نکو دیکھنا طرف مکہ کے یعنی ناف ہی سر مکہ نہ ناف سر مکہ دون کب اور قول اللہ تعالیٰ کا ہے و انسا منہن و ما کلت ایما منہن و انسا منہ غیر ولی الاربعۃ من الرجال الطفل الذین لم ینظروا علی عورات النساء من ثیابہن و انسا منہن نہیں ہے کہ سانسے عورت مشرک کے نکلے ہو مگر اس حالت میں کہ عورت مشرک چھو کر ہی ہے

مراد بوڑھا آدمی ہو اور یہ بچہ یا بن حبیب کا قول ہو اگرچہ یہ کہ تابع سے مراد وہ شخص ہو کہ سوای سیرت ہی حکم کے دوسرے کسی کام کا فکر اور اندیشہ نہ رکھتا ہو اور یہ جملہ کا قول ہے حضرت عائشہ صدیقہ فخر سے مروی ہے کہ ایک مخمٹ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بیوی بن لکھن میں رہتے تھے اور وہ سبب و سبب کو غیر اولی الاربہ جانتی تھیں پس اگرچہ یہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تشریف لائے اور وہ ایک عورت کی تشریف کر رہا تھا اپنے فرمایا کہ یہ تمہارا پاس نہ آیا کرے اس واسطے کہ یہ عورتوں کے حالات سے واقف ہو جس جہوں نے اس سے پردہ کر لیا اور اتم سلمہ رضی سے مروی ہے کہ اگرچہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میرے پاس تشریف لائے اور ایک مخمٹ میرے بھائی عبداللہ سے باتیں کرتا تھا کہ اسی عبداللہ اگر اللہ تعالیٰ نے طائف پر ہلوگوں کو فتح دی وہی تو غیلان کی بیٹی کے حالات سے شکوہ گاہ کر دینا کہ وہ ساتھ چار کے آتی ہے اور ساتھ آٹھ کے جاتی ہے پس اس کی یہ بات سن کر نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ یہ عورتوں کے حالات جانتا ہے تم لوگوں کے پاس نہ آیا کرے اس واسطے کہ یہ اولی الاربہ ہو جس سے ثابت ہو کہ جو مخمٹ کہ غیر اولی الاربہ ہو اور سکا مکان میں نہ آتا مباح ہو اور اس سے پہچان اولی الاربہ اور غیر اولی الاربہ کی بھی ثابت ہوئی کہ جو مخمٹ عورتوں کے احوال اور اوصاف سے آگاہ نہ ہو وہ غیر اولی الاربہ ہو اور جو واقف ہو وہ اولی الاربہ ہو اور لفظ اربہ کے معنی میں اختلاف ہو اور اربہ مانعہ ہو اربہ اور معنی اسکے حاجت کہن اور بصیون نے کہا ہے کہ اسکے معنی عقل کے ہیں اور فقیر رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم روزے میں پوچھا تو فرمایا کہ میں نے تھے حالانکہ آپ واسطے حاجت کے تھے زیادہ قادر تھے اور قولہ تعالیٰ اول طفل الذین لم یظہروا علی عورات النساء میں تین وہ ہیں جن ایک یہ کہ عورت کے ستر سے بسبب نہ ہونے شہوت کے مطلع نہیں ہوتے جن دوسری یہ کہ عورتوں کے ستر کو بسبب عدم تمیز اور عقل کے نہیں پہچانتے جن تیسری یہ کہ جماع کی طاقت نہیں رکھتے جن لیکن بوڑھا آدمی پس اگر اوہیں شہوت بانی ہو تو حکم اسکا حکم جوان کا ہو ورنہ اسکو زینت باطنہ کھڑک دینے میں کہ رمضان فقہ نہیں ہو اور بعض کتب میں میں نے دیکھا ہے کہ اگرچہ یہ عورتیں عورتیں ہیں

ہوے اور ان کے ساتھ ایک شخص بھی تھا مرد تھا پس اس کو ان کی بی بی نے دیکھ کر پردہ کر لیا
معاویہؓ کو لگا کہ کوئی جرح نہیں ہے یہ شخص مثل عورت کے ہے پس ان کی بی بی نے جواب دیا کہ کیا
مشکہ کو اللہ تعالیٰ نے عورت اجنبیہ کی طرف دیکھنا حلال کیا ہے پس معاویہؓ نے ان کی لٹائی اور بیانی
سے متعجب ہوئے اور عورت کو عورت اس واسطے کہتے ہیں کہ وہ ماخوذہ عورت ہے جس کے منہ
جلی کے ہیں اس واسطے کہ اسے چشم پوشی کرنا واجب ہو اور قولہ تعالیٰ ولا یفرین بایمن
لیعلم الخفین من زمین کی تفسیر میں دہلے لگا کہ عورتیں چلنے کے وقت اپنے پانوں کو
زور سے زمین پر مارتی تھیں تاکہ ان کی خطاں سے آواز نہ نکلے پس یہ آیت نازل ہوئی اور
اس طرح چلنے سے منہ کی گھنٹیں اس واسطے کہ یہ معنی میں تبرج اور زینت اور خود آرائی کے لئے
نہی ہو سکتی کیا گیا ہے کہ ولا تبرجن تبرج الکمالیۃ الا ان یشیخن ابو بکر رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ
یہ آیت اور جہول معانی کے دلالت کرتی ہے ایک یہ کہ جبکہ آواز زبور کی پوشیدہ کرنے کی
ممانعت ہو تو خود رنگوں اپنی آواز پوشیدہ کر لیں بد جہول ممانعت ہوگی اور فعل دلالت کرتا ہے ساتھ
صحت قول کے بنا پر قیاس علی کے خضی پر اور یہی سبب ہے کہ عورتوں کو آواز بلند کرنا
بولنے کے وقت منع ہے کیونکہ یہ واسطے فتنہ کے آواز گنگر دے بہت قریب ہے اور اس واسطے
ہمارے اصحاب رحمہم اللہ نے عورت کا اذان دینا مکروہ جانا ہے اور دلالت کرتا ہے
اور پر منہ ہونے نظر شاہدوں کے ان کے منہ کی طرف جو وقت کہ زینت کمر ہوں اس واسطے
کہ یہ سبب ہو فتنہ اور فساد کا واللہ اعلم۔

چھٹی کتاب جو جہول قبری قبر بنا کر کعبہ کو متغیر و مشابہت

چھٹی کتاب جو جہول قبری قبر بنا کر کعبہ کو متغیر و مشابہت

جو شخص اپنے گھر کو تصویر دن سے آراستہ کرے اوپر حساب کرنا درست ہو کیونکہ یہ امر
فرشتوں کو گھر میں آنے سے باز رکھتا ہے جس کی علیہ السلام نے فرمایا کہ ہم اوس گھر میں
نہیں آتے ہیں کہ جہین تصویر لگا ہوا ہو اور گھر کو ایسی صورتوں سے آراستہ کرنے میں
کہ جو صورت کسی جاندار کی نہیں ہے کہ مضائقہ نہیں ہو اور قولہ تعالیٰ عیون لہما یشاہ
من محارب و تائب بن کما لگا ہو کہ وہ غیر جاندار کی تھیں اور لفظ ناصری میں ہے کہ
اگر کسی نے کسی کے گھر کو گرا دیا کہ جہین ہر قسم کی تصویر بن مثل آدمی اور حیوان اور چرخوں
کے رنگ سرخی ہوئی تھیں ذرا سکھو مکان اور رنگ کی قیمت دینی چاہیے۔

چھبیسواں باب حساب میں درہم و دینار وغیرہ کے

لفظ ناصری میں امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ کسی شخص کو پوشیدہ غیر نکال
میں سکھانا ناچاہیے مسئلہ جس درہم پر کوئی صورت قرآن مجید کی کسی ہو تو جب کو اسکا
چھوٹا اور کبکھو اوپر قدم رکھنا نہ چاہیے کیونکہ وہ مثل مصحف کے ہے مگر وہ درہم کہ ہمایانی
میں رکھے ہوں کیونکہ وہ مثل خلافت کے ہو اور ہمایانی کا چھوٹا جائز ہے لیکن نیچے
قدم کے رکھنا کسی صورت سے جائز نہیں ہو جیسا کہ قرآن مجید کا خلافت نیچے قدم کے رکھنا
جائز نہیں ہو اگر کما جاوے کہ قادیانی میں مذکور ہو کہ جطر سے واسطے لکھائی کے
مصحف کو یا کتاب کو نیچے سے رکھنے میں کہ مضائقہ نہیں ہو اسی طرح اسکے رکھنے
میں بھی کہ مضائقہ نہیں ہم کہنے لگے کہ لکھائی اور کی خواب کی وقت ضروری ہے اور سر کا
رکھنا امانت کی واسطے نہیں ہو خلافت قدم کے کہ ہیں امانت ہو پس جو شخص کہ ہمایانی لکھ
کو زیر قدم رکھے وہ مستوجب حساب ہو واسطے کہ او میں حروف لکھے ہوئے کی امانت ہو
مسئلہ قوۃ القلوب میں مذکور ہے کہ اشرفی ناقص کے ساتھ معاملہ کرنا مکروہ ہو اور اس طرح
وہ اشرفی کہ جسکی جائز میجھول یا ملی ہو ساتھ غیر جائزی کے یا جسکی قیمت معلوم نہ ہو اور
پچھنے متقدمین مثل ثوری و فضل بن عیاض اور وہیب بن ورد کی اور ابن المبارک
اور بشیر بن حارث اور معال بن عمران کے ہمین شدت اور تاکید کرتے تھے اور اسکو
عوام کہتے تھے اور کہا گیا ہو کہ ہر اشرفی ناقص کہ جسکو مالک اسکا خراج کرے اسکو

۱۴ اعمال میں لکھی ہوگی اور اس کے ہر ذرہ کے عوض میں پانچزار گناہ لکھے ہونگے اور ذرہ رہا کو کہتے ہیں جو شعاع آفتاب میں نظر آتا ہو اور بعضے مجاہدین فی سبیل اللہ سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ ہم گھوڑے پر سوار ہوئے اور ہمارے پاس اسکا چارہ نہ تھا پس اثناسی راہ میں ایک آدمی گھاس بیچتے ہوئے ملا ہنر چاہا کہ گھاس واسطے گھوڑے کے خرید کر میں کہ گھوڑا امیراوانے بھاگ گیا پھر اثناسی راہ میں ایک آدمی ملا پھر میں نے چاہا کہ گھاس اس کے واسطے خریدوں پھر گھوڑے نے دیا ہی کیا تین بار چوبیس مرتبہ ایک شخص ملا اور اس سے ہننے گھاس لے لی اور تھک کر میں سو گیا تو خواب دیکھتا ہوں کہ سامنے میرے گھوڑا آیا ہے اور کہتا ہو کہ قسم خدا تعالیٰ کی جب تیرے عوض اشرفی ناقص کے گھاس خریدنا چاہا تو میں تین مرتبہ بھاگ گیا حتیٰ کہ مجھ کو مجبور کر کے گھاس خرید ہی لی اور یہ منع ہے پس میں خواب کی چونک بڑا اور طبعی سے گھسیاے کے پاس گیا اور اس کی کاکہ جو اشرفی عوض میں گھاس کے میں نے تجھے دی ہو مجھ کو پھر دے اس واسطے کہ وہ ناقص اور کھوٹی ہے اور عبد الوہاب رحمہ اللہ نے کہا ہو کہ ہننے بشیر سے پوچھا کہ ناقص اشرفی کے لینے دینے میں آپ کیا فرماتے ہیں اور بخون نے کہا کہ ہننے معالی سے اورا و بخون نے ثور می جسے پوچھا تھا کہ حرام ہے اور امام احمد نے کہا ہو کہ معاملہ کرنا ساتھ ناقص اشرفیوں کے حرام ہے اور بعض علماء کہتے ہیں کہ ناقص اشرفی اپنے مصرف اور خرچ میں لانا بدعت ہو اور جیسی حکم کا ظاہر کرنا اور لمانوں کے مال کو فاسد کرنا ہو اور اسکا گناہ اس کے مرنے کے بعد سب پر تک ہو گا بلکہ زیادہ جب تک کہ وہ اشرفی ناقص لوگوں کے پاس پہنچ کر گئی اور یہ بھی کہا ہے کہ خرچ کرنے والا قصداً زیادہ گنہگار ہو اس شخص سے کہ جزا ناقصہ جو واسطے کے پہلے اسنے قصداً اور جان کر یہ فعل کیا اور دوسرا غلط کار ہے اور حقوق میں بندہ حق کے خلاف کرنا معاف ہو اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ جب تک کہ ناقص اشرفی ضروری ہو اسکو لازم ہو کہ بیچ کر اس واسطے کہ وہ مثل صدقے اور خیرات کے ہو اور نماز اور روزہ سے افضل ہو اور ہرگز اسکو خرچ نہ کرے تا اس و بال سے بچے اور کتاب لغزہ کے باب الصرف میں مذکور ہو کہ

کہ برائے تو قریب یعنی ناقص اشرفی کے خرید و فروخت کو لے کر مضائقہ نہیں ہو جبکہ پہلے سوا و سکو لگا کر دسے اور میرے نزدیک حق یہ ہو کہ بادشاہ ایسی اشرفی کو قطع کرادے اور توڑواڈا کر دے کسی ایسے آدمی کے ہاتھ میں نہ آدے کہ جو اس کے حال سے کیوں لگا ہا کرے وہ نام حق یہ وہاں اپنی گردن پر لے آوے کیونکہ ناقص اشرفی اور نہر جو اور ستوقہ اور مزلفہ اور کلمہ اور خجاریہ دینا باوجود ظاہر کرنے اور اس کے حال کے مکروہ ہو اور وقت لینے کے اور سکا ظاہر کر دینا جائز ہے اس واسطے کہ اس کے خرق کرنے میں ضرر عام ہے اور ضرر عام مکروہ ہے اور لینے دینے والے کی رضامندی سے یہ درست نہیں ہو سکتا ہے اس واسطے کہ ہمیں ناواقفوں کا ضرر ہو اور فاجر ہمیں فریب کر سکتا ہے اور جو چیز کا جائز نہیں ہو تو چاہیے کہ وہ توڑی جاوے اور اگر خراج کرے تو اس کے صاحب کو قہر کر گیا جاوے کہتا ہو بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اس کے عمل کو کہ منجملہ ظلم مشہور بادشاہوں کے یہ ہو کہ وہ اپنے زمانہ میں سکے بناتے ہیں اور اسکو لوگوں میں زیادہ قیمت پر رواج دیتے ہیں بھرجب اونکا زمانہ گزر جاتا ہو تو وہ اپنی اصل قیمت پر لکھتا ہو اور اس میں علوم کا نقصان ہوتا ہو تو وہ لوگ قیامت کے دن بادشاہوں کے اس ظلم پر غصہ اور مواخذہ کرنے لگتے مستحق ہونگے اور بنقل ہو کہ حجاج سے سوال کیا گیا کہ تمکو کس عمل سے امید نجات ہو تو اوہ بخون نے بہت چیز دیکھو بیان کیا منجملہ اونکو لکھت ہو کہ ہننے لوگوں پر نفوذ کو فاسد کیا واللہ اعلم۔

ستائیسواں باب اہل ذمہ کے حساب میں

ملاحظہ فرمائیے کہ اہل اسلام کو چاہیے کہ مشرکین کو برہنہ بجانے دین اور اوپر کچھ عزت دکر بن امام محمد نے کہا ہو کہ جس چیز میں مسلمان منع کیے جاوے دین اوس میں مشرکین کو بھی منع کرنا چاہیے مگر شراب اور سگ اور خناوی انسانی میں ہو کہ کسی نے قوم یہود سے سوال کیا کہ اوہ بخون نے کوئی گھر باغ شہر میں مسلمانوں سے خرید اٹا اور اپنا مقبرہ بنایا تھا تو آیا اس سے اونکو منع کرنا جائز ہے یا نہیں پس جواب دیا کہ منع کرنا جائز نہیں ہو کیونکہ یہ اس کے مالک ہو چکے ہیں جب طور سے چاہیں اوس میں تصرف کریں اور

اگر اوہ میں مسجد بنانا چاہیں منع کیے جاوین کیونکہ ہمیں انہار انکی بطالت اور تنہا ضلالت کا ہو اور مذلت اسلام اور مسلمانوں کی ہو اور مقبرہ بنانے میں کچھ ضرر نہیں ہو اور کافر کو قرآن مجید چھونا جائز نہیں ہو اور تکبیر میں ہو کہ کافر اگر بعد غسل کے قرآن مجید چھوئے تو کچھ مضائقہ نہیں ہو اور ذخیرہ میں مذکور ہے کہ سیر کبیر میں امام محمدؒ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ لا خصر فی الاسلام الا کیسۃ یعنی اسلام میں خصری کرنا اور کیسہ بنانا نہیں جائز ہو اور سطر حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے خصری کرنا کی تاویل اس کے باب میں مروی ہے لیکن تاویل کیسہ بنانے کے یہ ہو کہ اہل ذمہ کو جب کیسہ مسلمانوں کے شہر میں بنانا نہیں درست ہو اور اگر بنائیں تو بادشاہ یا حاکم کو چاہیے کہ دوس سے منع کرے اور یہ حکم شہر دن کا ہو لیکن گانوں میں پس اس میں بنانے سے منع نیکیے جاوین بوجہ ظاہر روایت کے خواہ جماعت مسلمانوں کی بخوڑی ہو یا بہت اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے مروی ہو کہ اگر اوہ میں مسلمانوں کی جماعت زیادہ ہو منع کیے جاوین کیونکہ وہ مثل شہر کے ہو حتیٰ کہ وہ لوگ انہار فروخت شراب اور سرور اور بیچ بڑا یعنی سو سے بھی منع کیے جاوین اور بازار میں سے ہو کہ شراب اور سرور لیجانے سے بھی منع کیے جاوین کیونکہ ہمیں اہل اسلام کی جگہ ہے اور میری صلح اونسے اس بنا پر نہیں ہو کہ وہ اہل کوسبک کرین اور پہنچے اپنی عید کے دن اگر چاہے لگانا چاہیں تو اپنے قدیمی کیسہ میں رکھیں اور شہر میں ظاہر نہ کرین اور اگر پوشیدہ نکالیں تو کنارہ شہر سے ہو کر لیجاوین اور وہاں ظاہر کرین یعنی جب فناء شہر سے گزراوین تنظیل ہر کرین کیونکہ فناء شہر حکم در میان شہر کا رکھنا ہو حجہ اور عید کے قالم رکھنے میں اور شہر دن میں سو اسی اپنے کیسہ قدیم کے ہنکے بچانے سے بھی منع کیے جاوین بلکہ اوکو حکم کجا چاہے کہ سکھ زور سے نہ بجاوین کہ آواز شہر میں پہنچے اور نکاح کرے ساتھ محارم اور تمام ان کو کہ جو دین اسلام میں حرام ہے منع کیے جاوین کیونکہ ہمیں سبکی اور خفت مسلمانوں کی اور معارضہ حق کا ساتھ باطل کے ہو کہ تہا ہو بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اس کے عمل کو کہ اسی قیاس پر ذمی پان کھانے سے دیکو ماہ رمضان میں منع کیے گئے ہیں مسئلہ

جو کنیسہ کے پہلے سے شہر میں واقع تھا گر گیا اور زمینوں نے اسکو بہتر تہہ کشا دلی کو نسبت
 پہلے کے بنانا چاہا یا اسکو دوسری جگہ بنانا چاہا تو اس کشا دلی کے ساتھ بنانے اور بنانے
 سے منع کیے جاوے اور ذمی کو مسلمانوں کے شہر میں مکان خریدنے میں علانہ عقلاً
 کیا ہو بعضوں نے کہا ہو کہ خریدنے سے منع کیے جاوے اور بعضوں نے کہا ہو کہ نہیں
 اور بعضوں نے کہا ہو کہ اگر اس کے خریدنے سے محلہ کی مسجد کی جماعت میں خلل واقع
 ہو تو کچھ مضائقہ نہیں ہو اور اگر ہو تو منع کرنا چاہیو اور تشدد طے واقع ہونے خلل کے
 اس سے خرید لیا اور اوس میں صرف ایسے واسطے عبادت خانہ بنانا چاہا تو اسکو اس ہی باز
 رکھنا چاہیے کیونکہ اوس میں پھر وہی خلل سامنے ہو اور اگر اس نے واسطے گوشہ نشینی کے
 حجرہ بنانا چاہا تو اس سے بھی باز رکھا جاوے کیونکہ ایک ایسا امر ہو کہ جس سے شہرت
 ہوتی ہو تو حکم انکشاف میں حکم عبادت خانہ بنانے کے ہو اور جو کنیسہ قدیمی ایسے شہر میں ہو کہ پہلے
 اسکے وہ گائون تھا اور اب شہر ہو گیا ہو یا وہ شہر اور بد صلح چھوڑ دینے کو نہ کفر فتح ہوا تھا تو
 اس شہر میں کنیسہ بنانے سے منع نہ کیے جاوے اس واسطے کہ قول و قرآن صلح کا پورا کرنا
 ضروری امر ہو اور اگر وہ ساتھ غلبہ کے فتح ہوا تھا لیکن ادنیٰ کنیسہ باعتبار اول گائون
 ہونے کے چھوڑ دیا گیا ہو اور اب وہ گائون ایسا شہر ہو گیا ہو کہ اوس میں حدود قائم کی جانی
 ہوں اور اوس میں جمعہ اور عید بھی کی جانی ہو تو اوس میں کنیسہ بنانے سے منع کیے جاوے تا
 مشابہت درمیان شعار اسلام اور شعار کفار کے نہ ہو اور جس شہر میں کہ عید اور جمعہ ادا
 کیا جاتا ہو اور حدود اسلام کی پابندی بھی ہو تو اوس میں علانہ سورا شراب داخل کرنا کفر
 کو نہ چاہیو تہہ اگر ذمی نے ناہوشی سے شراب لیکھا اور امام نے اسکو چھنوا لیا تو امام یا حاکم
 کو اسکا سامان دیدینا چاہیو اور شہر سے اسکو نکال دینا کیونکہ وہ عمدہ عین لیکھا ہو اور
 اسکو تنبیہ کر دینا کہ اگر تو پھر لاوے گا تو عزیز یا بگیا اس واسطے کہ شراب اسکو مذہب
 میں حلال ہو پس اسکو اس بات سے تعلیم دینا اور خبردار کر دینا چاہیو تا وہ بہر ایسی حرکت
 نہ کرے اور معنی ناہوشی کے یہ ہیں کہ وہ اس بات کو نہ جانتا تھا کہ شہر میں مسلمانوں کے
 شراب لہجنا چاہیو انہیں اس واسطے امام کو اسکی شراب گرانایا اس کے سورا کو مر دانا

درست نہیں ہوا سو اسطے کہ یہ چیزیں ان کے نزدیک الہین کیکن میرے نزدیک اور سکو
 مارنے اور قید کر نیکی تعزیر دینا چاہیے اگر پھر اسے ایسا کیا اور اگر کسی مسلمان نے ذمی کی
 شراب کا نقصان کیا تو وہ اس کے مال کا تادان دے مگر جبکہ وہ حاکم یا امام ہو کہ اسے
 مصلحت دیکھ کر یہ حقوق کی یا اس کے حکم سے کسی نے یہ کام کیا تو ضامن نہیں ہو کیونکہ وہ مجتہد
 اور اہل راسی ہو اور اپنے گانون یا شہر میں اہل ذمہ ضمن و فوج و مشرک زنا و خیرہ کرنے سے باز
 رکھے جاوین اگرچہ اس بات کی صلح نہیں ہوتی ہے کیونکہ یہ اس کے دین میں بھی حرام ہے
 اور ہتھمال مسکرات کو بھی منع کیے جاوین کیونکہ نشہ کی چیز کسی عقل مند کے نزدیک حلال نہیں
 ہو اور مزا میر و طبیب و رے بیچنے سے یا راگ ظاہر کرنے سے یا ایسا فعل کرنے سے کہ جس سے
 مسلمان منع کیے جاتے ہین باز رکھے جاوین اور جس شخص نے اس کے مزامیر کو توڑا یا انکی
 کسی چیز کو لوٹ لیا کو خراب کیا اور سپر تادان نہیں ہو بوجہ قول صاحبین امام ابو یوسف
 اور امام محمد رحمہ اللہ کے اور نزدیک امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے اسپر تادان ہر عرقہ سوا
 شراب اور سور اور نکاح محارم اور عبادت ماسوی اللہ کے حال ذمیر نکاح حال مسلمانوں
 ہو یعنی جس جس چیز سے کہ مسلمان منع کیے جاتے ہین ذمی بھی منع کیے جاوین اور اگر اہل حرب
 میں سے کسی قوم نے مسلمانوں سے اس بات پر صلح کرنا چاہا کہ جس وقت مسلمان میر و لاک
 یا زمین ہین آئین اور شہر آباد کریں تو کینسہ و معبد کے ہانے اور شراب اور سور وغیرہ کے
 فروخت کرنے اور ظاہر کرنے سے بچکو منع نہ کریں تو مسلمانوں کو ان کے عہد و پیمان پر صلح
 کو ناسچا ہیے اور اگر صلح کر لی تو مسلمانوں کو عہد و پیمان صلح کا توڑ دینا چاہیے اسو اسطے کہ صلح
 خلاف شرع ہو اور سطح اگر صلح نامہ میں اظہار زنا اور اجارہ زانیات علانیہ کی شرط کریں
 تو ہرگز ایسی صلح کو قبول نہ کریں اسو اسطے کہ اسکا وفا کرنا جائز نہیں ہو حبیبیہ کا اوپر گذرا
 اور میر و قطعہ میں ہو کہ اہل ذمہ کو سلام کے جوابے یحرمین کہ مضائقہ نہیں ہو لیکن اسپر
 علیک نے ایدہ کرنا نہ چاہیہ اور اگر ذمی سے کہ حاجت دگھتا ہو تو سلام کرنے میں کہ نہ مضائقہ
 نہیں ہو اور ذمی سے مضائقہ کرنا کہ وہ اس سے اگر کہا جاوے کہ بسبب شرکت ذمی کے
 مسلمان پر احتساب کیا جاوے یا نہیں تو ہم کینسے کہ خرج ملحدی میں منقول ہو کہ اوپر

احتساب کرنے میں کچھ حرج نہیں ہے لیکن شرکت مفاد میں اس واسطے احتساب ہے کہ وہ درمیان مسلمان اور ذمی کے نہیں جائز ہے پس اس پر احتساب کرنا واسطے دفع کرنے تصرف فاسد کے ہے لیکن شرکت عیال میں اس واسطے ہے کہ وہ درمیان مسلمان اور ذمی کے مکروہ ہے اور اس پر احتساب کرنا واسطے دفع کرنے کے مکروہ ہے

اٹھارواں باب مسافروں کے احتساب میں

مسئلہ مصحف یاد دوسری کتب شرعیہ کو خارجی وغیرہ میں رکھ کر چار پایہ پر باندھنا اور بچہ سوار ہونا مکروہ نہیں ہے اگر کوئی دوسرا کپڑا درمیان اپنے اور درمیان خارجی کے حائل کر لے اس واسطے کہ بیٹھنا اور سکا کپڑے وغیرہ پر ہونے خارجی پر کیا تو نہیں دیکھتا ہے کہ مصحف پنج گھر میں رکھا ہوتا ہے اور اس کی چھت پر سونا جائز رکھا ہے پس بیچ بیان بھی حکم ہے اور کاش اگر اس کے اوپر کوئی کپڑا بھی نہ تو بھی کچھ مضائقہ نہیں ہے کیونکہ اس کا قصد حفاظت ہے نہ امانت اور بیچ مصحف کو خارجی یا گھری میں لگلا کر اوپر بیٹھنا واسطے حفاظت کے کچھ مضائقہ نہیں رکھتا ہے مسئلہ عورت کے ساتھ سفر کرے میں دو صورتیں ہیں یا وہ عورت محرم ہے یا غیر محرم اگر وہ عورت محرم ہے پس اگر جانبین شہوت سے بچت ہوں تو اس کے ساتھ سفر کرنا جائز ہے اور اگر دونوں جانب سے شہوت کا خوف ہو یا ایک جانب سے تو جائز نہیں ہے لیکن غیر محرم پس اگر وہ خرد اور آزاد ہو تو اس کے ساتھ تنہائی میں یا تین کرنا یا اس کے ساتھ سفر کرنا حلال نہیں ہے اور اگر وہ ملوکہ اور چھو کر می ہے تو بعضوں نے کہا ہے کہ اس کے ساتھ سفر کرنا جائز ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ نہیں جائز ہے اور پھر جن لوگوں نے کہ جائز رکھا ہے اور ان کے اہلین بھی اختلاف ہے کہ آیا ان کو اتارنا اور چڑھانا جائز ہے یا نہیں جبکہ دونوں شہوت سے بچت ہوں تو اس میں تین بعضوں نے کہا ہے کہ نہیں جائز ہے شاید اس وقت میں شہوت ہو جاوے اور بعضوں نے کہا ہے کہ بسبب پیش ہونے سفر کے جائز ہے مسئلہ ذمی اگر کسی مسلمان سے راستہ بیچہ اور کوفیہ کا دریافت کرے تو مسلمان کو راستہ بتانا چاہیے اور ملوکہ کی مصیبت اور گناہ پر اعانت کرنی ہے اور اگر ذمی مندر سے آئے وقت لگے کہ راستہ بچھنا ہو تو اس کے بتانے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے مسئلہ شخص سفر حج یا عبادت میں

فجار کی صحبت میں مبتلا ہو تو بسبب اپنی صحبت کو طاعت کو ترک ذکر کرے لیکن اس کی صحبت کو اپنے ولین مکروہ جانے اور اس سے راضی نہ ہوتا کہ شاید فاسق اسکے گراہت ولی کی برکت سے توبہ کرے جیسا کہ ایک حکایت کفایتی میں منقول ہے کہ عالم اور شفیق رحمہ اللہ ایک مرتبہ سفر کو نکلے اور ایک بڑا فاسق جو راہ میں مزامیر اور باجا بجاتا اور گاتا ہوا جساتا تھا اونکے ساتھ ہو لیا اور عالم اس بات کے منظر سے کشفیق اسکے منع کرینگے بھر جگہ راستہ تمام ہوا اور چاہا کہ اس سے جدا ہوں تو اس نے بڑھنے فاسق نے اون حضرات سے کہا کہ میں نے آج تک تم سے کوئی آدمی نہ دیکھا کہ ہنسنے تم لوگوں کے سامنے ہند گایا اور سجا یا لیکن ذرا پہلی تلوگ خطاب نہوی جس عالم رحمہ اللہ نے کہا کہ اے بڑھے اپنی تصدیق کی عذر خواہی اسکے سامنے کر کہ یہ شفیق ہیں اور میں عالم ہوں پس اسو توبہ کی اور اپنے بھانے بھانے کے آلات کو توڑ ڈالا اور انکا شاگرد ہو کر انکے خدمت میں رہنے لگا پس شفیق نے عالم سے کہا کہ تمہارے صبر کو دیکھا کہ اسکا ثمرہ کیا ہوا تو فقیر ابو العیث نے اپنی جہان میں ذکر کیا ہے کہ آدمی کو قضای حاجت کرنا راستہ میں یا نہر کے چوتھرہ پر یا درخت چھلدار یا سایہ دار کے نیچے کہ آدمی اوسکے سایہ میں بیٹھتے اور آرام کرتے ہوں مکروہ ہے کہ وہ کسی کو نہ مروتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ من قضی حاجتہ تحت شجرۃ او شجرۃ یسفل الناس ثمتا او علی طریق عام او علی صفتہ نہر جا ر فلیہ افنتہ اللہ والملائکۃ والناس جمعین لیوان کو نہر یعنی نہر اور فرشتوں و آدمیوں کی ہو

اوتیسولن باب آلات لہو کا حساب کے جملہ نیکے احساب میں

منجملہ اوسکے ایک ہے کہ آلات لہو کا جملہ عید گاہ میں عید کے روز مکروہ ہے اسواسطے کہ مسجد اس کام کے واسطے نہیں بنائی گئی ہے اور اگر محاسب نے ایسا شخص کے مال کو جلا دیا جو شاہراہ میں بیچتا ہے تو اس پر اوسکے مال کا تاوان ہے مگر اس وقت میں یہ سپر کہ تاوان نہیں ہے جبکہ اوس میں کوئی فساد یا مصلحت دیکھے اور اسکا تمام بیان احتساب طریق میں ہے اور شراب فروش کے مکان کو جلانے سے بھی اس پر کہ تاوان نہیں ہے جبکہ کسی طرح سے نہیں لانا ہو تو اگر کہا جاوے کہ عید اس کے

ساتھ جلائے مزار میر کے کیوں خاص کیا ہو پس اس کے جواب میں ہم کہتے ہیں کہ یہ سبب چند وجوہ کے ہو ایک یہ کہ بعض لوگوں نے گمان کیا ہو کہ عید کے روز وفات بجانا یا وفات بجانا جائز ہے کیونکہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آئے اور دو لڑکیاں گھر ہی تھیں بیٹھیں اور کوٹھنچ کیا اور چڑکی دی تو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ چھوڑ دو انکو آج عید کا دن ہو پس یہ حجت جواز کی ان لوگوں کے ساتھ ہو جب اس حدیث کے مقبول نہیں ہو اس واسطے کہ یہ حدیث ساتھ اس آیت کے متروک ہو کہ من الناس من یشتري لولعہ ثم یس جکد اس آیت سے یہ حدیث متروک ہوتی ذال احتسابی جلائے آلات لموت کا اوس روز سے جائز رکھا تاکہ ان کو نفل اور اجاع اس پر دارالاسلام میں محبت قاطعہ ہو اور یہ حدیث غیر معمول پر بھی جاوے دوسرے یہ کہ عید کا دن اہل صلاح اور متقیوں کی خوشی کا ہو کہ جلائے سے آلات لموت کے انکا دل خوش ہوتا ہے پس اس کا جلائے واسطے تحصیل مسرت اور سکھہ دن مقرر کیا گیا ہو دوسرے یہ کہ حجاج کے مناسک اور عبادات اس دن ایک مقام مناس سے جانب مسجد حرام کے جانا دوسرے طواف کرنا تیسرے سنتوں کا ادا کرنا یعنی سر منڈوانا اور ناخون کٹوانا چوتھے لنگر بارانا اور پانچویں قربانی کرنا اور غیر حجاج کی پانچ عبادتیں دوسری کرنا انکی موافقت سے ایک طرف عید گاہ کے جانا سبب موافقت دہلی کے جانے میں طرف مسجد حرام کے دوسرے نماز عید کی سبب موافقت دہلی کے طواف میں بدیل قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے الطواف بالبيت صلوۃ تیسرے آلات لموت کا جلائے سبب موافقت اور ان کے کہ تخلیق راس وغیرہ ہے کیونکہ وہ بدعت کو دور کرتے ہیں اور سنت کو قائم کرتے ہیں اور یہ آلات بھی بدعت ہیں اس سبب سے جلائے جاتے ہیں چوتھے وقت جلائے آلات لموت کے لنگران کے لوگوں کو ٹھانا سبب موافقت حجاج کے رمی جمار میں پانچویں فرج کرنا بقیہ حجاج کے قربانی میں اور کتاب المحظورات اباحت میں ہو کہ کسی شخص نے جانور کے ساتھ جماع کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے کہا کہ اگر وہ جانور اوسی کا ہو تو اسکو کھا جاوے یا اسکو ذبح کر کے جلا ڈالے اور اگر اسکا نہ ہو تو اس کے مالک کو چاہیے کہ وہ جانور اسکو دیدے اور اس کے

بدلت قیمت لیلے پھر وہ شخص جماع کرنے والا اسکو ذبح کر کے جلادے اگر وہ جانور حلال
 اور ماکول نہ ہو اور اگر حلال اور ماکول ہو تو ذبح کرے اور نہ جلادے کتنا ہی زندہ یک
 کرے اللہ تعالیٰ اس کے اعمال کو کہ اصل بات جلانے آلات مذہبیت میں یہ قول اللہ تعالیٰ
 کا ہے کہ وانظر الی الملک الذی خلقت علیہ حاکفًا لئلا یفترقہ سدی نے کہا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام
 نے سامری کو واسطے ذبح کرنے کو بلایا حکم کیا پس اس نے گونا گوسکا خون بہایا اور اسکو گوشت
 کو جلا کر رکھ بنا کر وہاں میں ڈال دیا اور اس نے اس کے ساتھ محبت بکڑائی کی وجہ سے ہر ایک یہ کہ
 موسیٰ علیہ السلام نے واسطے جلانے کو سالہ کے سامری کو وعید کیا کیونکہ سابق تنہد اور
 تشدید پر دلالت کرتی ہے جو قول اللہ تعالیٰ کا ہے کہ فاذہب فان لک فی الحیوۃ ان تقول
 لا مساس اور وعید کو ناسین ہوتا ہے مگر ترائی سے موعد کے تو بھلا گیا کہ سامری کو گوشت
 دلانا اور رنجیدہ کرنا ہر شرعاً بلکہ عقلاً اور طبعاً واجب ہے پس اس طرح بیان جلانا آلات لموسى
 اہل طہا ہی کو وحشت دلانا اور رنجیدہ کرنا ہر دوسرے یہ کہ سامری کو واسطے جلانے
 کو سالے کے وعید کیا اگر یہ شرعی نہ ہوتا تو کیوں اس کے ساتھ وعید کرتے تیسرے یہ کہ
 موسیٰ علیہ السلام کا گو سالہ کو جلانا سنت موسوی ہے اور وہ سنت میرے واسطے بھی جائز
 ہے کیونکہ جو چیز کائنات میں گذشتہ کو مشروع اور جائز تھی میرے واسطے بھی جائز رہی تھی ہے
 مگر جو کہ منسوخ ہو گئی ہے وہ نہیں جائز ہے اور آیت جلانے کا ثابت نہوا اس واسطے یہ مجال رہا ہے
 اگر کہا جاوے کہ وہ میان گو سالہ اور آلات لموسى کے فرق ظاہر ہے کیونکہ اول سب نے
 گو سالہ کو معبود بنا رکھا تھا اور آلات صرف آلات ہیں تو ہم کہتے ہیں کہ حرمت اتھا اور
 اس کا وہ تو کو شامل ہے اس طرح جواز جلانے کا بھی وہ تو کو مستلزم ہے کیونکہ حرمت اس کا
 کی بھی واسطے اضاعت کے علت ہے اور لغت کرتا اور جلانا اس کا عمدہ طریقہ ہے اور
 شریعت سے بھی حکم گو سالہ میں وارد ہوا ہے پس وہی حکم آلات لموسى میں بھی مستلزم ہے کیونکہ
 سب سے اور شرح ادب قاضی خضانت کے تفسیر میں باب میں مذکور ہے کہ عمر نے خطبہ پڑھا
 اور لوگوں کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا کہ مجھ کو خبر ہو چکی ہے کہ فلاں فلاں کے مکر میں مسکرت
 اور نشہ کی چیزیں میں اور او میں سے ایک آدمی قریشی ہے اور دوسرا ثقیفی ہے اور ثقیفی کا

نام مرشد ہو میں اوسکے گھر پر آؤنگا اگر بات سچ پاؤنگا تو اوکو مکا کو جلاؤنگا پس قریشی بات سنکر ڈرا اور گھر میں جا کر جو کچھ مسکرات کی تھی پھینک دی اور نقی نے کچہ نہ کیا پس حضرت عمر نحوڑی دیر کے بعد قریشی کے مکان پر آئے اور خانہ تلاشی لی لیکن کچہ نہ پا یا پھر نقی کے مکان پر آئے اور شراب رکھی ہوئی پانی میں آپنے اوسکے مکان کو جلا دیا اور فرمایا کہ تو مرشد نہیں ہو جس اس حدیث سے یہ فائدہ نکلا کہ اعلان اور اظہار کرنا جائز ہے کیونکہ جب عمر رضی اللہ عنہ کو خبر ہوئی تو آپنے اعلان اور وعید کیا پھر خطبہ اور نصیحت میں مشغول ہوئے اور قریشی کے دلیں نصیحت اور وعظ اوکی اثر کر گئے اور نشہ والی چیزوں کو گھر سے نکال دیا اور اپنے مکان کو بچا لیا اور نقی کے دلیں اثر پذیر نہ ہوئی اوسنے نہ مانا یا تنگ کہ اوسکا گھر جلا دیا کیونکہ آپنے جلائے کا وعدہ کیا تھا پس سیاست سے یہ بات نہیں لائن ہو کہ نہ جلائے حالانکہ میرے اصحاب سے گھر کے جلائے میں کوئی روایت مروی نہیں ہو اور اگر اجڑ ہی تو گھر کے گرانے اور سبوجہ وغیرہ کے توڑنے میں ہوا تو کتاب محیط کی آٹھویں فصل میں مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہو کہ لقد تممت ان امر جلا یصلے وانظرالی اقام یتخلفون عن الجماعۃ فاحرق بئہم یعنی میں ارادہ کرتا ہوں کہ کسی شخص کو واسطے امام بننے کے حکم کروں اور دیکھوں کہ کون لوگ جماعت میں نہیں حاضر ہوتے ہیں پھر اوشکا گھر جلاؤں میں اس حدیث نے اوس شخص کے گھر کھلانے میں جواز بردالت کیا جو واجب اور فرض کی ترک کرے پس جبکہ گھر کا جلانا سنت مودہ کے ترک پر جائز تھا پھر گمان تیرا گھر کو جلا دینا اوپر ترک کرنے واجب اور فرض کے کیا ہے اور یہاں سے آلات معصیت کے جلائے میں کیا ہو اور وغیرہ کی انکار ہو میں فصل میں سے مذکور ہو کہ جب کسی مسلمان مسلمانوں کے شہر میں سوراٹے اور سوراٹھانے پر وہ شخص متہم بھی ہو تو فوج کیا جاوے اور اوسکا سواگ میں جلا دیا جاوے اور اگر وہ متہم نہ ہو اور کہے کہ یہ سور کسی ذمی کے ہیں تو اوس شخص کو چھوڑ دے اور ایسے فعل کے کرنے سے اوسکو منع کرے واللہ اعلم۔

سوال باب محاسب و معرفت کے فرق میں

مسئلہ کہ چہ غیر نافذہ میں ایک نہر ہے اور اوسکے کنارے پر لوگوں نے درخت نصب

کر دیا ہو کسی شخص نے اپنے گھر کے سامنے نہر کے کنارے پر درخت لگایا اور کئی برسے
 شریک کو چرنے اوس بجارہ کے درخت کو اکھاڑنا چاہا پس یہ اوسکو جائز ہے یا نہیں
 جواب نہیں جائز ہے کیونکہ بیعت یعنی ریح رسان ہو نہ محسوب کیونکہ اگر محسوب ہوتا تو تمام
 درختوں کو اکھاڑنا فقہاء ابوالقاسم سفار نے کہا ہے کہ اگر اوس میں اوسکا کوئی حق نہیں ہو تو مست
 ہی نہیں ہو اور اگر تو مست ہو اور سبط اوس حوض یا چشمہ کا توڑنا جو راہ میں خود بخود نکل آیا ہے
 نہیں جائز ہو اگر اوس شخص کو جو محسوب ہو کہ ایسی سب چیزوں سے جو نقصان کرنے والی
 ہیں تو میں کرے اگر ایک سو عرض کیا اور دوسرے نے کہا تو وہ محسوب نہیں ہو بلکہ بیعت ہو

الکسوان باب تہذیب لکھنے اور لکھوانے والے کے حساب میں

فنادی خانیہ میں ہو کہ عورت کو تہذیب لکھوانے اپنے پاس رکھنا واسطے محبت ہونے پر تہذیب
 کے حرام ہے اور تفسیر المعانی میں مذکور ہے کہ عبدانی یا سریانی زبان میں منتر پڑھنا یا تہذیب
 لکھانا اپنے گھر میں مکروہ ہے اور صحیح بخاری میں ابوالبشر الصاری رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ
 کہ ہم بعض سفر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے قاصد کو بھیجا کہ اونٹ کے گردن میں قلاوہ بٹیم وغیرہ سے باتی نہ رہنہ پاوے
 اور کاٹ دیا جاوے اور ایک روایت میں ہے کہ بٹیم اور قلاوہ سے اور عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے کہا
 کہ مجھ کو خیال ہو کہ شاید ابوالبشر الصاری رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ لوگ اپنے گھر میں تھے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قاصد کو بھیجا الھم کتا ہی بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اوسکے عمل کو کہ
 اسی حدیث سے اس پر محبت بکڑی جاتی ہے کہ لوگ اپنے گھر میں تھے کہ میں تہذیب یا کتہ
 یا خمرہ وغیرہ مختلف اقسام سے اس گمان پر کہ یہ انکو نافع ہو اور چشم زخم اور نظر اور محبت
 پرست کو دفع کرے لہذا دین اس واسطے کہ ہمیں ایک قسم کا شرک ہو اعاذنا اللہ تعالیٰ من
 ذلک بخلاف اوس دوسرے کے جو انکلی یا انکوشے میں واسطے یا اونٹ کے باندھے ہیں
 اور شرح کرخی میں یہ روایت منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کان لعل ذلک
 اور عرب میں ابن مسعود سے مروی ہے کہ تمام اور رقیہ اور انسون از قسم جادو کے شرک
 ہر قدرہ اندہی شے نے کہا ہے کہ لفظ تمام صیغہ جمع کا ہو مفرد اور واحد اسکا کثیر ہے اور

اسکے معنی خر مہرہ کے ہیں کہ عرب لوگ اسکو اپنی لڑکون کے گلے میں اوسی گمان پر جو سابقین میں گذر چکا ہو لٹکاتے تھے حالانکہ یہ گمان اور نکاح بالکل غلط ہے اسواسطے کہ نفع اور ضرر رائے کے اختیار میں ہو نہ غیر کے اور مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ من عادی تیرہ فقد اشترک یعنی جس نے اپنے لڑکون کے گلے میں خر مہرہ ڈور سے میں باندھ کر لٹکا یا بشرک کیا اور مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فضل کے گردن سے تیرہ کاٹ ڈالا اور نخی رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ جو چیز بچے یا بوڑھے کی گردن میں لٹکائی جاوے مکرہ ہے اسواسطے کہ یہ تاہم سے ہو چر اگر کہا جاوے کہ عرب میں مذکور ہے کہ قبضتی اور بعضوں نے توہم کیا ہے کہ محاذات بھی کلمہ میں حالانکہ ایسا نہیں اسواسطے کہ تاہم خر مہرہ ہو اور محاذات تعویذ ہو اور تعویذ لٹکا نا حرام نہیں ہے جبکہ اوس میں قرآن مجید اور اللہ کا نام لکھا جاوے پس اسکے جواب میں ہم کہیں گے کہ وہ لوگ اہل لغت سے ہیں انکو فقہ سے کیا کام ہے اسواسطے کہ انکے کہنے سے قول نخی کا ترک نہ کیا جاوے گا واللہ اعلم

تیسواں باب جس شخص کو احتساب میں جو لجوس حساب کوئی چیز لیوے

مقتضب کو اہل ذمہ سے لینا اوس چیز کا جو شہرون میں مقرر ہو جائز ہے کیونکہ یہ جو یہ کے مالوں سے ہے اور اگر مسلمان سے لیوے پس اگر وہ بقدر مزدوری احوال اور مددگار کے ہو اور اسکا کہ بیت المال سے مقرر بھی نہ ہو تو کو مضائقہ بھی نہیں ہے کیونکہ یہ لوگ انہیں کے واسطے بہ کوشش اور جانفشانی کرتے ہیں تو اگر اسپر زیادہ ہو یا انکا بیت المال سے کچھ مقرر ہو تو لینا حرام ہے کیونکہ یہ مال مسلمانوں سے ساتھ قہر اور غلبہ کے اور بغیر اونکی رضامندی کے لیا گیا ہے جیسا کہ قولہ تعالیٰ وَلَا تَاْكُلُوا اَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ اِلَّا اَنْ تَكُنْ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ دال ہے اور خصاف رحمہ اللہ نے احکام القرآن میں ذکر کیا ہے کہ جو کوئی بے قصور ہو گو نکو و ذرہ مارے او سکا خون حلال ہے اور بعضے مشائخ رحمہ اللہ اسکے کفر پر فتویٰ دیتے ہیں اور ہم انکے کفر پر فتویٰ نہیں دیتے جب تک کہ اپنے ظلم اور فسق کو اپنی تکفیر سے حلال نہ سمجھیں اور جبکہ حلال سمجھیں تو اونکی تکفیر مسلمانوں کا اجماع ہے اور اسد سطر سے سو آ مر موم اور مقرر کے لینا واسطے مسامحت اور سستی کے نہی عن المنکر یا کو تاہی امر بالمعروف سے

حرام ہے کیونکہ یہ لینا اقسام رشوت سے ہے اور شرح ادب میں قاضی خصمانہ کے مذکور ہے
 کہ رشوت کسی طرح ہے یا خوف اور ڈر سے لوگ رشوت دیتے ہیں تا وہ ہم پر ظلم نہ کرے
 یا واسطے درست کرانے اپنے کام کے رشوت دیتا ہو تا وہ خوش ہو کر میرے کام اچھے
 طور سے کرے یا واسطے فیصلہ کرانے مقدمہ کے اپنے حسبِ نحو رشوت دیتا ہو تا میرے
 کام سے فیصلہ کرے تو اول صورت میں حلال نہیں ہے اس واسطے کہ خوف سرور و کنا ظلم سے
 روکا ہے اور یہ واسطے حق شرعی کے واجب ہے اور دینے والے کو دینا حلال ہے اس واسطے کہ
 اس نے مال کو باعث حفاظت اور نگہبانی نفس کا کیا ہے اور یہ موافق شرع کے جائز ہے اور
 اس مقصد کو دینا حلال ہے جو اپنے ظلم سے اس کو ڈراتا ہے اس واسطے کہ اس نے اپنے نفس سے
 اس کے ظلم کو دور کیا ہے لیکن اس کو لینا حرام ہے اور دوسری صورت میں بھی لینا حلال
 نہیں ہے اس واسطے کہ مسلمانوں کے امور کو قائم کرنا اور سپردِ واجب تھا اور دوسری صورت میں
 لینا اور دینا دونوں حلال نہیں ہے اور اس طرح ہم کہتے ہیں اور مقصد نہ کہ جو ممالک میں
 مقرر کیے گئے ہیں جیسے قاضی کہ وہ نواب اور امراء کوئی چیز لےوے تاکہ اپنی نیابت میں
 اونکا کام پورا پورا کرے اور جو بھی صورت میں لینا حرام ہے خواہ حکم اور سکا وہی ہو یا ظلم ہو
 لیکن ظلم دو وجہ سے ہے ایک یہ کہ وہ رشوت ہو دوسرے یہ کہ وہ واسطے قضا اور حکم کے
 سبب ہے کہ جو جائز ہے اور واجب اور حق میں ایک وجہ سے ہے اور وہ یہ کہ مال کا لینا
 واسطے قائم کرنے واجب کے ہے لیکن دینا پس اگر یہ سبب ظلم کے ہے تو نہیں جائز ہے
 اور اس طرح ہم کہتے ہیں کہ محتسب کو اس شخص سے لینا نہیں جائز ہے کہ جس پر احتساب کرنا
 چاہتا ہو اور اگر جائز ہے تو دو وجہ سے ہے اگر ساتھ حق کے ہو تو جائز ہے موافقِ احکام
 معنی کے کہ گذار اور ذکر کیا گیا ہے کہ عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ سے کہا گیا کہ اسی پر المؤمنین
 تم دیہ کیوں نہیں قبول کرتے ہو حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لیتے تھے تو
 اس کے جواب میں آپ نے فرمایا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانے میں دیہ تھا
 اور میرے زمانہ میں رشوت ہے اس سے یہ اشارہ معلوم ہوا کہ اب زمانہ فاسد اور خراب
 ہو گیا ہے اور دینے والا اس کے دباؤ میں اس امر کی التماس کرتا ہے کہ جو شرع میں حلال

نہیں ہو اگر کہا جاوے کہ زمانہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں جبکہ اوکی رشوت متصور نہیں ہو تو یہ بھی آپ کے نفس شرف کی شوکت ہو یہ ہوا اور واسطے امر اسکے بسبب اوکی شوکت کے ہرایا ہوا کیونکہ شوکت اوکی اس کے ساتھ ہو کتنا ہو بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اس کے عمل کو کہ اس بنا پر ہم کہتے ہیں کہ محتسب اور قاضی کو یہ اس شخص کو قبول نہ کرنا چاہیے جو کہ اپنی حاجت کے لیے واسطے فضا اور حساب کے دیتا ہو اور اگر لے لیا تو وہ رشوت ہو اور اگر اس شخص سے لیا کہ وہ از روی محبت اور دوستی کے دیتا ہو تو کچھ مضائقہ نہیں ہو اور نہ کہ وہ کہ صحابہ رضی اللہ عنہم وسعت اور فراخی دیا اسکے قبول کرنے میں کرتے تھے بوجہ اوکی عافیت اور یہ لوگ دباؤ میں دہیس کے کچھ التماس نہ کرتے تھے بلکہ انکا دینا از روی محبت اور مروت ہوتا تھا اور پریشان اور ناخوش ہوتے تھے اپنی دیا اسکے روکے جانے اور نہ قبول ہونے پس جبکہ اس میں معنی رشوت کے تصور اور ممکن نہ ہو تو اس کے قبول کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے

تفتیشیوں باب علم اور علم کے اعتبار میں

مقطع تاری میں ہو کہ مسئلہ کلامی میں مناظرہ نہ کرنا چاہیے جبکہ کہ وہ پورے طور پر معلوم نہ ہو اس وجہ سے ایک گروہ فی علم کلام کے ساتھ مشغول کرنے کو کہ وہ رکھا ہو سید امام کاظم علیہ السلام علیہ الرحمہ نے کہا ہے کہ اسکی تاویل میرے نزدیک یہ ہو کہ اس میں کثرت سے مناظرہ اور مجادلہ کرنا بدعت اور فساد اور پریشان کر دینے عقیدہ کی طرف پہنچا دیتا ہو اس واسطے کہ مناظرہ کرنے والا کسی قلیل الفہم اور طالب عناد ہوتا ہو نہ طالب حق کا لیکن اللہ تعالیٰ کی معرفت اور توحید اور نبوت کی معرفت اور وہ چیز کہ صبر میرا عقیدہ ہو اس کو منع نہ کیا جاوے اور غانیہ میں ہو کہ وہ عقیدہ جب ایک مسئلہ میں شرط کے ساتھ کلام کریں پس اس میں دو حال ہیں اگر وہ شرط ایک جانب سے ہے تو جائز ہے اور اگر دونوں جانب سے ہو تو نہیں جائز ہے اور ظہیر بن ہو کہ شیخ الامام صدر الاسلام ابوالشیر نے کہا ہو کہ میں نے اون کتابوں میں نظر کیا ہو کہ جو علم توحید میں متقدمین کی تصنیف ہے میں تو بعضوں کو انہیں مثل حق گندی اور ہرقانی وغیرہ کے فلاسفہ پایا حالانکہ یہ لوگ دین نفیم سے خارج ہیں اور سید ہی اور مضبوط راہ سے طرف کجی کے مائل ہیں پس ان کتابوں کو دیکھنا اور رکھنا نہیں جائز ہے اس لئے کہ یہ شرک

اور اگر اسی سے بھری ہوئی ہیں اور یہ بھی کہا ہے کہ میں نے اکثر کتابوں کو عبد الجبار رازی اور
جائی اور کجی اور نظام وغیرہ کی تصنیف سے پایا ہے اور یہ لوگ معتزلہ ہیں پس ان کتابوں کا
رکھنا اور دیکھنا کسی نوع سے جائز نہیں ہے مگر تاں شکوک و غلطی سے بچیں اور سہل سے ان کتابوں کو
دیکھنا اور رکھنا چاہیے کہ جو تصنیف سے محمد بن یحییٰ وغیرہ کی ہیں کیونکہ یہ بدترین اہل بدعت سے
ہیں اور اشعریہ نے بہت کتابیں ان کے مذہب کے صحیح ہونے میں تصنیف کی ہیں بہر حال یہ لوگ
اللہ تعالیٰ کے کھڑے ہایت ہوئی تو ان کے مذہب کے رو میں بہر دوسری کتاب میں تصنیف
کی لیکن ہمارے صحابہ اہل سنت نے بعض مسائل میں ان کا خطبہ کیا ہے جس شخص سے ان
مسائل پر واقع ہو کہ حسین ابو الحسن نے خطا کی ہے اور ان کو اس کتاب کے دیکھنے سے باز رکھنا
میں کچھ مضائقہ نہیں ہے کہ کتاب جو بڑھ نیک کرے اللہ تعالیٰ اس کے عمل کو کہ جب میں اس
روایت سے مطلع ہوا کہ کتاب میں معتزلہ کی ان کے عقائد مذہب سے میں شامل ہیں تو ان کا اپنے
گھر میں رکھنا جائز نہیں ہے یہاں تک کہ میرے پاس کثافت و فحش کی تھی کہ جبکہ ہر اذان
اور صفحہ میں معتزلہ کے مذہب کا بیان تھا نکال دیا اور اس کو بسبب خوف حرام یا مکروہ
ہونے کے قیمت پر نہیں بچا مسئلہ سیر وغیرہ کے کلمات کفر میں مذکور ہے کہ لڑکوں کے
سکھانے کو یہ بات کہنا چاہیے کہ مسلمان سے یہودیت ایسے ہیں اس واسطے کہ وہ اپنی لڑکوں کے
معلم کا حق پورا پورا ادا کرتے ہیں ایسے کہ اسکے کہنے سے کافر ہوتا ہے اور بظاہر اسکے کہ
عالم پر بسبب احتساب کا ہو ورنہ یہ امر ہے کہ جب اس سے کوئی پوچھے کہ لوگوں کا زیادہ
جاننے والا کون ہے تو اسکے جواب میں کہے کہ میں ہوں اس واسطے کہ ادب مقتضی اس
بات کا تھا کہ وہ اللہ کے کھڑے رکھتا اور کہتا کہ اللہ تعالیٰ ہے جیسا کہ ابی بن کعب مروی
ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ قام موسیٰ علیہ السلام خطیباً فی بنی اسرائیل فسل
امی الناس علم فقال اما تعجب اللہ تعالیٰ علیہ اذ لم یروا لعل الی اللہ فادعی اللہ تعالیٰ الیہ
ان عبد من عبدی یصحح البحرین ہو علم منک قال یا رب کویت یفیل لہ اصل حوتانی کسل
کہ رفعتہ فوتمتہ من صحیح البخاری یعنی موسیٰ علی نبیا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام واسطے خطبہ پڑھنے
کے قوم بھی اسرائیل میں کھڑے ہوئے پس کسی نے ان سے پوچھا کہ آدمیوں میں طغیان والا

زیادہ تر ہر تو کہا کہ میں ہوں پس او نہیں اللہ تعالیٰ کا عتاب ہوا اس واسطے کہ انہوں نے علم کو اللہ تعالیٰ کی طرف کیوں نہیں منسوب کیا اور اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف وحی بھیجی کہ میرے بندوں سے ایک بندہ مجمع البحرین میں رہتا ہے وہ تم سے زیادہ عالم ہے عرض کی کہ یا رب میں وہاں کیونکر پہنچوں اور اس سے کیونکر ملوں تو انہوں نے کہا گیا کہ تم ایک مچھلی جی زنبیل میں اٹھاؤ پس جسوقت کہ وہ جست کرے گی تو تم وہاں پہنچ جاؤ گے واللہ اعلم

پنج قسمیوں باب ساحرا و افسوگر اور زندقہ کے احساب میں

تساوی خانیہ میں ہے کہ جو شخص لعنت اور صورت واسطے جدائی میں یا بی بی کے بنا کر اور اوپر منتر پڑھے مرتد ہے اور وہ قتل کیا جاوے جبکہ اس کے اثر کا وہ معتقد ہو یا یہ کہ وہ کافر ہے مسئلہ جادوگر اگر قبل ماخوذ ہونے کے توبہ کرے تو اس کی توبہ قبول ہے اور اگر بعد ماخوذ ہونے کے توبہ کرے تو نہیں قبول ہے اور یہی حال ہے زندقہ معروف دعویٰ

کنیہ الیکلہ اور اسی پر فتویٰ ہے اور یہ محیط میں ہے فضیلی رحمہ سے معنی قولہ عم من اتی کا ہنا و صدقہ بما یقول فقد کفر بما انزل محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا پوچھا گیا تو جواب دیا کہ کاہن بمعنی ساحر ہے تفصیل اس کی باب طیرہ اور کس میں ہے ترجمہ اور سکا یہ ہے کہ کاہن کی بات کی جسے تصدیق کی او نے انکار کیا اس چیز سے کہ جو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اتاری گئی ہے مسئلہ یوقیت المواقیت میں مذکور ہے کہ حدائق وغیرہ میں ہے کہ جبکہ قاسمی نے خبر دی اور انکو مستغفری نے کہ ہننے نضج کے خط میں لکھا یا کہ قادیانی اللہ عنہ نے سعد بن مسیب کو کہا کہ ایک شخص جادو جانتا ہے اور وہ کچھ عورتوں سے لیتا ہے آیا اسکو حل اور نشر جائز ہے یا نہیں تو جواب دیا کہ آئین کچھ مضائقہ نہیں ہے کیونکہ آئین ارادہ اصلاح کا ہے کہ انما نضج نے کہ پھر مجھے حادین شاکر نے سوال کیا کہ حل اور نشر کیا ہے جو کچھ میں اسکو نہ جانتا تھا اس وجہ سے نہ بتا سکا تو امام نے کہا کہ حل اسکو کہتے ہیں کہ جب مرد اپنی بی بی سے جماع پر قادر نہ ہو اور دوسری عورت سے جماع کی طاقت رکھتا ہو تو وہ مثلاً ایک شخص خرمہ کی بیوی سے اور اسکو چاک کر کے اسکو درمیان میں ایک بیوی دھکے لگے آگ میں ڈال دے جب وہ گرم ہو جاوے تو آگ سے نکال کر اوپر شیشا کرے انشاء اللہ

وہ اچھا ہوگا لیکن نشر میں موسم بار میں بھول صحابی اور بتانی کو جب قدر ہو سکے معج کرے اور انکو ایک پاک برتن میں رکھ کر ٹھیکے پانی کے ساتھ خفیف جوش دے پھر اوسکو آگ سے اوتار کر صاف کرے اور بعد سرد ہو جانے کے اوسکو ایندھن پر ڈالے انتشار اللہ تعالیٰ وہ اچھا ہو جاوے گا واللہ اعلم۔

چھٹی سو سال باب غیر کے ملک میں نصرت کرنا کیلئے احتساب میں

جبکہ مسجد اہل مسجد پر تنگ ہو اور سامنے اوس مسجد کے کسی کی زمین افتادہ ہوے تو اوس زمین کو بے قیمت کے بالا کرنا درست ہے اور یہ طرح مروی ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے کہ اودھون نے مسجد الحرام میں ایسا ہی کیا تھا اور لفظنا صریح میں ہے کہ فقیہ ابو جعفر سے منقول ہے کہ گورستان مجوس کو جو کسی ایسے شخص کی زمین کے مقابل ہو کہ جسکی کچھ قیمت نہیں ہو گھیر لینا اور اپنی زمین میں اوسکا داخل کر لینا جائز ہے اور اگر اوسکی قیمت ہو اور زمانہ جاہلیت سے پہلے چلی آئی ہو تو وہ زمین بمنزلہ اوسرے کے ہے اور اگر زمانہ اسلام سے ہو تو وہ لفظ ہے اور یہ لفظ میں ہے کہ ایک لشکر کسی مکان میں مقیم ہوا اور بعض آدمی اوس لشکر کے کسے گھر میں جا کر ٹھہرے اور مالک مکان کو اونا ٹھہرنا مکروہ معلوم ہوا تو کہا گیا ہے کہ اگر وہ لوگ جہاد میں ہوں تو کچھ مضائقہ نہیں

چھٹی سو سال باب جنگ سے حال کر نیلے حساب میں

شرح کرخی میں مذکور ہے کہ جنگ پنا دوا کے واسطے جائز ہے پھر اگر اوس سرفتنہ ہو اور عقل جاتی رہی تو جائز نہیں ہو کتنا ہو بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اوسکے عمل کو کہ میں اپنے استاد امام عالم عالم باعمل کمال الدین سنائی بدہو طال عمر سے سنا ہو کہ ایک جوان نے شیخ الاسلام محمد بن عبد القیوم السلف حمید الدین ضریری سے جنگ کے بارے میں سوال کیا تو اودھن نے کہ جواب اوسکا دیا پھر اوسنے دوسرے ہفتہ میں سوال کیا پھر اوسکو جواب نہ دیا پھر اوسنے تیسرے ہفتہ میں سوال کیا تو غصہ ہو کر اوس سے کہا کہ اسی رند تو ایک ہفتہ دوسرا ہفتہ کہ میں تجکو جواب دوں اور بعد فراغت کے منبر سے اتر کر صدر جہان بسماء کے پاس گئے اور کہا کہ اپنے شہر کے بٹے بڑے عالموں کو جو اپنے زمانہ میں فتویٰ دیتے ہیں

اور اجہتا د کرتے ہیں بلواؤ اور کس کی میرے واسطے دروازہ کتب خانہ کا کھول دین اور
 اودن علما کو حکم دیا کہ کتا بزکو و کین آیا امین کوئی روایت میرے صحاب رضوان اللہ علیہم
 اجمعین سے حرمت جنگ میں وارد ہوئی ہو یا نہیں پس اودن لوگوں نے کتاب دیکھنا
 شروع کیا یہاں تک کہ ایک حدیث امام ابو حنیفہ سے حرمت جنگ میں پائی گئی اور اسکی حرمت
 پر سہون نے بسبب مصلحت کے اجماع اور اتفاق کیا کیونکہ اجماع بدکاروں اور فاسقوں کا
 مثل اجماع منکرات کے ہے ہر تہر جیب وعظ کا دن آیا تو امام حمید الدین نے منبر پر جا کے وعظ
 بیان کیا اور کہا کہ جنگ کا سوال کرنے والا کسان ہے جس جوان نے اوٹھ کر کہا کہ میں موجود
 ہوں تب اوسکی طرف امام مخاطب ہو کر کہنے لگے کہ میں نے ایک روایت امام اعظم سے
 سے پائی ہے کہ جنگ حرام ہے اور ہم لوگوں نے اوپر اجماع اور اتفاق کر لیا ہے پس اب
 اس اجماع اور اتفاق سے ثابت ہوا کہ جنگ حرام ہے اور محیط میں ساتھ تفصیل کے امام
 ابو حنیفہ سے منقول ہے کہ جنگ حرام ہے اور جنگ منی دالے کی طلاق واقع ہو جاتی ہے اور
 مروی ہے کہ جناب نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ من کل النبیح طار نور علیہ ولا یعود الیہ
 ان تدب ویرج یعنی جو کوئی کہ جنگ پتا ہو اسکے دل کا نور جاتا رہتا ہے اور پھر نہیں اصل
 ہوتا ہے جنگ کہ قویہ نکوے اور مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ من اکل
 النبیح فونی النار بما وابلس قرینہ یعنی جو شخص کہ جنگ کھانا پتا ہو اوسکی جگہ دوزخ
 میں ہے اور ساحق اور کا شیطان ہے پھر اگر کہا جاوے کہ ہایہ وغیرہ میں مذکور ہے کہ یہ
 مباح ہے اور اسکے خلاف میں خبر واحد معتبر نہیں ہو سکتی ہے تو ہم کہتے ہیں کہ خبر واحد جبکہ
 روایت فقہ کی ہو تو اوپر عمل واجب ہے اور اجماع کا نقل کرنا مثل نقل حدیث کے ہے
 لیکن ہدایہ کی روایت پس اسکا انکار نہیں ہے اور اس سے لازم نہیں ہوتا ہے کہ دوسری
 روایت امین نمونہ وجو اسکے کہ طعن میں اوپر مذہب شافعی کے مذکور ہے کہ جنگ حرام
 ہے پھر جبکہ اجماع متاخرین کا قول مجتہدین معتقد ہوا تو یہ اجماع معتبر ہوا کیونکہ جو بعد اسکے
 ہیں اسکے خلاف نہ کرنا چاہیے کتا ہے زندہ جنگ کرے اللہ تعالیٰ اوسکے عمل کو کہ دلیل
 حرام ہونے جنگ کی ظاہر ہے کیونکہ اطہانے ذکر کیا ہے کہ جنگ مجملہ زہر دینے کے ہے

اور جمیع مہوم حرام ہین پس اسطرح سے بھنگ بھی حرام ہو اور دوسری وجہ یہ ہے کہ بھنگ مضر
 ہو اس سے بہت امراض پیدا ہوتے ہین جیسا کہ کتب طبیب میں مذکور ہے پس استعمالِ بھنگ
 ضارہ کا حرام ہے تاہر اگر کہا جاوے کہ اگر بھنگ مضر ہوتی تو عقلمند لوگ ہرگز نہ کھاتے
 اور وقت کھانے کے ضرور اسکا اثر ظاہر ہوتا تو ہم کہتے ہین کہ وہ لوگ شاید اس کے
 کھانے کے بعد مصلح اسکا کھا لیتے ہون کہ جس سے ضرر اسکا نہیں ظاہر ہوتا ہی یا ضرر ہی
 نہیں کرتا ہی اور اس کہنے سے یہ نہیں معلوم ہو سکتا ہی کہ اسہین ضرر ہی نہیں ہے کیونکہ
 سرد و خشک ہے اور حقیقت یہ ہے کہ اس قسم کے ہین فساد پیدا کرتے ہین اگر لہذا اس کے کھانے
 چکائی نہ کھائی جاوے پس معلوم ہوا کہ وہ مضر ہے لیکن انکا عقلمند ہونا پس یہ خلافِ اجماع
 ہے کیونکہ عرف میں جب آدمی ساتھ خطا کے قول او فعل میں معتبر ہوتا ہے تو اسکو سبکی
 کہتے ہین اور بھی اس واسطے کہ اس حیوانی جو عقل اور ہواسے مجرب ہے متغیر ہو جاتی ہے اور سبکی
 گامی اور اونٹ اور بکری اسکو نہیں کھاتے ہین اور جب آدمی پر ہوا ہو پس غالب
 ہوتی ہے تو اسکو کھاتا ہے تو گو یا کہ وہ جانور سے بھی بدتر ہے مگر وہی اور جبکہ یہ ثابت
 ہوا تو ہینے جان لیا کہ عرف اہل احتساب کا بھنگ کے ضائع اور تلف کرنے میں شرعاً
 جائز ہو اور اس کے نقصان کرنے والے پر کچھ ناوان نہیں ہے اور ذخیرہ میں مذکور ہے
 کہ عبد العزیز ترمذی نے امام ابو حنیفہ اور ثوری رحمہ اللہ سے سوال کیا کہ ایک شخص بھنگ کے
 نشہ میں اپنی عورت کو طلاق دی تو آیا طلاق ہو جاوے گا یا نہیں دونوں صاحبوں نے فرمایا
 کہ اگر وہ پیتے وقت جانتا تھا کہ یہ کیا ہے تو عورت اسکی طلاق والی ہے اور اگر نہیں جانتا تھا تو
 طلاق نہیں ہوگی واللہ اعلم اور خلاصہ اور مبسوط میں ہے کہ دوا کے واسطے بھنگ پینا درست
 ہے اور اگر اس سے عقل جاتی رہے تو حلال نہیں ہے اور شرح شافی میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے فرمایا کہ ہلاک اہل من النج واکل النج لانیال شفاعتی اللہ البتہ بھنگ کے کھانے سے
 میری امت نقصان میں ہوگی اور بھنگ کے کھانے والے کو میری شفاعت یقیناً میری
 نہیں ہے اور جابر بن عبد اللہ سے بھی مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ من اکل النج فکانا
 ہدم الکعبۃ یعنی من بھنگ کھائی تو گو یا کہ اس نے کعبہ کو گرایا اور دلیل پکڑی ساتھ قول اللہ تعالیٰ

در شجرۃ الملعونۃ کے بن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ شجرۃ الملعونۃ یہی بھنگ ہے اور شاہان میں مذکور ہے کہ جسکی عقل بھنگ کے استعمال سے جاتی رہی اور اسکے طلاق دینے سے طلاق نہیں واقع ہوگی اور اوسکا اقرار یہی صحیح نہ ہوگا ہم کہتے ہیں کہ بھنگ طلاق بنگی کی نہ واقع ہوگی مگر یہ اوسوقت ہے کہ جب اوسکی حقیقت اور اہمیت سے واقف نہیں ہو لیکن جبکہ جانتا ہو اور اوسکے کھانے یا پینے پر رش قدمی اور سبقت کی تو کیونکر طلاق واقع نہ ہوگا اور صاحب محیط نے ذکر کیا ہے کہ اس میں تفصیل ہے جو ابو حنیفہ سے منقول ہے اور یہ بھی ذکر کیا ہے کہ نشہ بھنگ کا حرام ہے اور بنگی کی طلاق معتبر ہوتی ہے اور پینے والا مستوجب حد کا ہوتا ہے جبکہ وہ نشہ میں ہو واللہ اعلم

سیسویں باب سونا اور چاندی کے احتساب میں

سونے چاندی کے برتن میں کھانا پینا یا اوس میں نبل لگانا مکروہ ہے یعنی اوس برتن سے نبل لگانا مکروہ ہے لیکن جبکہ اوس برتن سے نبل ہاتھ میں ڈالے اور استعمال کرے تو کچھ مضائقہ نہیں ہے اور سہیڑھے اگر اوس برتن سے کھانا نکال لے اور روٹی پر رکھ کر کھائے تو کچھ مضائقہ نہیں ہے اور اسپین مرد اور عورت سب برابر ہیں مگر زیور اور رشیم بننا انکو جائز ہے اور برتن طبع کیا ہوا اگر چاندی کی جگہ مستعمل ہو تو مکروہ ہے اور اگر لکڑی کی جگہ ہو تو مکروہ نہیں ہے نیز دیک امام ابو حنیفہ کے لیکن نزدیک امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد کے مکروہ ہے اور اس بنا پر کہ کسی سونے یا چاندی سے منڈھی ہوتی پر بٹھینا مکروہ ہے اگر وہ اوس جگہ پر بٹھیا اور اگر لکڑی پر ہے نہ سونے چاندی پر تو اسپین بھی وہی نکلات ہے اور مکان کی چھت میں سونا چڑھانا یا امیر و عودہ ان وغیرہ میں یا قرآن کے صفحات یا کھوڑے کے ساز سامان پر بھی بموجب اوسی خلاف کے مکروہ ہے حاصل یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ نے استعمال اوسکے حرام ہونے کو معتبر رکھا ہے جبکہ وہ بدن کے ساتھ متصل ہو اور کہا ہے کہ اصل اشیاء میں مباح ہونا اوس سے نفع لینا ہے اور حرمت عارضی ہے اور حرمت اکل و شرب کی سونے چاندی کے برتن میں نفس وارد سے ثابت ہے اور اسپین جسے جو چیز کہ مقصود صلیب کے مشابہ ہو یعنی وہ بھی استعمال میں اوسکے حکم میں ہے اور باسویں اسکے اپنی اہل اباحت پر باقی ہے اور امام ابو یوسف اور محمد رحمہ اللہ نے کہا ہے

کہ حرمت استعمال سونے چاندی کی اس سبب سے ہے کہ اس میں مشابہت اور ساتھ کفار
 جیسا مثل کسریٰ اور بادشاہان فارس کے اور جو چیز کہ سطر جہرہ و مکر وہ ہو اور یہ علم
 اور سوقت ہو کہ سونا چاندی جدا ہو سکتا ہو اور اس سے ٹھککتا ہو لیکن ملمع پس اس میں
 بالاجماع کہ مضائقہ نہیں ہو اس واسطے کہ سونا اور چاندی بسبب ملمع کے من و جہر باطل ہو جاتا ہو
 اور ملمع اور سکوت کہتے ہیں کہ سونے یا چاندی کو بانی کر کے کسی چیز پر چڑایا جاوے ایسے
 طور سے کہ وہ اس سے کبھی جدا نہ ہو سکے مسئلہ جو جشن اور چلتہ سونے یا چاندی کا
 لڑائی میں پتنا کہ مضائقہ نہیں ہو اور کہا گیا ہو کہ یہ قول صاحبین کا ہو اور نزدیک امام
 ابو حنیفہ کے اسکا پتنا مثل حریر اور ریشم کے مکر وہ ہو اور جس تلوار کا میان یا سامان
 سونے کا ہو اسکو بھی نہ ٹھکانا چاہیے اگرچہ وہ لڑائی میں ہو نزدیک صاحبین کے
 اور نزدیک ابو حنیفہ کے اس میں کہ مضائقہ نہیں ہو اور زیور اور جو سن اور چلتہ کے پہنے
 میں فرق درمیان و دونوں مذہب کے یہ ہو کہ سونا اور چاندی تیر کو پھسلادیتا ہو اور تلوار
 کا میان جو سونے چاندی سے منڈیا ہو کچھ نفع نہیں دیتا ہو اور سونے کی چار بانی بخت
 پر بیٹھنے میں کہا گیا ہو کہ موجب خلاف کے ہے اور علوانی نے ذکر کیا ہو کہ بالاتفاق مکر وہ
 ہو اور نوادہ میں ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ سونے کی کرسی پر بیٹھنا مرد و بکر حرام ہے اور
 انگوٹھی کا ترک کرنا اس شخص کو افضل ہے کہ مہر کی احتیاج نہ رکھتا ہو اور جو شخص کہ حاجت
 رکھتا ہو اسکو سنت ہو جیسا کہ بادشاہ اور قاضی اور بعض لوگوں نے مہر کے رکھنے کو مکر وہ
 جانا ہو مگر واسطے صاحب سلطنت اور حکومت کے اور اسکی اجازت عام اہل علم نے
 دی ہے اور یہ سب چاندی میں تھا لیکن لوہا اور پتیل اور رانگہ اور کانسی میں اس سبب
 حرام ہیں خواہ اسکا استعمال کرنے والا مرد ہو یا عورت اور سونا عام علما کے نزدیک حلال
 عورتوں کے جائز ہے اور واسطے مردوں کے حرام اور بعض علما نے کہا ہو کہ اس میں کچھ
 مضائقہ نہیں ہو اور ریشم کی مہر رکھنے میں مشائخ کا اختلاف ہو اور ظاہر کتاب میں
 حرمت پر دلالت کرتا ہو اور جیکہ مرد چاندی کی مہر رکھے تو نگینہ کو ہتیل کیطرت رکھو اور
 عورت ظاہر رکھے واسطے زینت کے اور مہر کو بائیں ہاتھ کی چنگٹیا میں پتنا چاہیے

اور اگر مرد کو سوا سی اس انگلی کے اور کسی اور انگلی میں بہنو تو جائز ہے اور مرد میں انسان
با حیوان کی صورت نہ بنانا چاہیے واللہ اعلم

از میسون باب بیرون کے احساب میں

حریر اور دیبا یا مثل اسکے جو صرف ریشم سے بنا ہو پنا منع ہے اور سپر حصے اس کپڑے کا
بنا جس کا نام اسوت کا ہو اور باتا ریشم کا اور سپر حصے سرخ کپڑا جسے سے منع کیے جاوے
اگرچہ روئی کا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ایاکم والحمرة فانه نازی الشیطان
یعنی سرخ کپڑے کے پہنے سے تم مجھو اس واسطے کہ وہ لباس شیطان کا ہو اور استر اور ابرہہ
میں برابر ہے اور درمیان کپڑے کے بجائے روئی کے ریشم بھرا جائز ہے اور جس کپڑے پر
سجاست پڑ گئی ہو اس کا پنا غیر نازی میں بھی منع ہے مگر جبکہ اس کے سوا دوسرا کپڑہ
نہو اور کسبہ یا زعفران کے رنگ کا رنگا ہو کپڑا مرد و نکہ پنا کر وہ ہو مگر جبکہ وہ کپڑا روئی
کا ہو اور رنگ اس کا پنا نا ہو تو کچھ مضائقہ نہیں ہو کیونکہ ابن عمر رضی اللہ عنہ سے
مردی ہو کہ مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسکے پہنے سے منع فرمایا ہو کیونکہ
سرخ لباس شیطان کا ہو اور جو روایت کہ منقول ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
حلہ سحر اپنا اگر یہ بتا قبل نبی کے تھاپیں اس حکم سے منسوخ ہو اور اگر بعد نبی کے ہو تو یہ
محمول ہو کہ وہ شاید ایسی روئی کا ہو کہ جبکا رنگ سرخ تھا اور متقی میں حاکم نے ذکر
کیا ہو کہ جس کپڑے میں سونے چاندی سے نقش و نگار بنا ہو اس کا پنا آدمی کو نپا ہے
لیکن یہ نہیں ذکر کیا کہ یہ کس کا قول ہو اور قدوری نے ذکر کیا ہو کہ یہ قول امام ابو یوسف
رحمہ اللہ کا ہو اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کو کویاں پر مکر وہ نہیں ہو اور چاہیے کہ عام
اوقات میں اوسط درجہ کا کپڑا پہنے اور بعض اوقات میں واسطے اظہار نعمت خدا کے
عہد اور تبرک کپڑا پہنے کیونکہ یہ مستحب ہو اور سب قنون میں اچھا ہی کپڑا پنا چاہیے
کہ اس میں مخمما جو نکو انداز دیا ہو اور سپر حصے جاڑے میں دو تین کپڑے پہچا اور پنا چاہی
جبکہ سردی کم سے دفع ہو سکے اور تفسیر کثافت میں سورہ ہو د کے اول ہی میں ہو کہ
شیر خدا حضرت علی رضی اللہ عنہ وجہ اپنے زمانہ خلافت میں موٹا کپڑا پہنے ہوئے تھے

تو کسی نے آپسے کہا کہ اسی امیر المؤمنین اگر آپ بار یک کپڑہ پہنتے تو بہتر ہوتا آپ نے فرمایا کہ خاموش رہیں فروتنی اور تواضع ہو اور لباس صاحبین کے ساتھ مشابہت ہے اور مؤمنین کو چاہیے کہ اسکی پیروی کریں اور فقط ناصری میں ہو کہ زنا رکاز باندھنا یا ناصری کا لباس یا محوس کی ٹوپی پہنا کر ہو خواہ وہ عذاب ہو یا سہو یا جد سے ہو یا ہزل سے لیکن جب وہ ہو کہ دینے کے لیے لڑائی میں پہنتے تو جائز ہے اگر وہ مسلمان ہو گا پیشرو ہو اور لشکر کا سالار اور کفایہ شجی کے بالتقیل فی الید میں ہو کہ سودا اگر جیکہ دار ہو گا میں داخل ہوتے وقت اپنی مکر پر زنا یا لباس ناصری کا اپنے کندھے پر ڈال لے تو کا فر ہوگا اس واسطے کہ اسنے مخالفت ہلام کی کی اور سر اجیہ میں ہو کہ محوس کی ٹوپی اپنے سر پر یا ہندوؤں کا زنا یا اپنے گلے میں یا ناصری کا لباس اپنے کندھے پر رکھنے سے کا فر ہوتا ہو اور فاعوی خانہ میں ہو کہ رشیم کا ازار بندہ استعمال میں لانا مکروہ ہو کتنا ہو بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اوسکے عمل کو کہ اس حلت اور وجہ سے معلوم ہو کہ مو بند اور مو بات رشیم کا بھی مکروہ ہو اور اسی میں ہے کہ جس نے اپنے اوپر توبہ ایک صوف پہنتے کو واجب کیا پس اگر اسنے یہ نیت عبادت کی تو کبھی کبھی دیکھو غیر صوف پہنتا ہی جائز ہو کیونکہ ہمیں قربت نہیں ہو بلکہ مکروہ ہو اگر تم کی نیت کی تو قسم ہو کتنا ہو بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ عمل کو اس کے کہ اسی قیاس پر گدڑی وغیرہ بھی پہنا مکروہ ہو کیونکہ یہ لباس شہرت کا ہے اور اسی سے لوگوں میں ممتاز ہوتا ہو واسطے طلب دنیا کے اور تفسیر کشاف میں ابو ذر رضی سے مروی ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اربعۃ من الکباۃ لطلب الدنیا وادعاء نبتہ الصالحین و ترک فعلکم و ذم الاغنیاء والاخذ منہم ورجل لا یرمی الکسب یا کل من کسب الناس یعنی واسطے طلب دنیا کے صوف پہنا اور نیکیوں کی محبت کا دعویٰ کرنا اور ان کے فعل کو نہ اختیار کرنا اور مالداروں کی مذمت اور جرائی کرنا اور پیراؤنے مال لینا اور خود کسب نہ کرنا اور دوسرے کے کسبے کھانا اور لائق حساب کے وہ شخص ہو کہ جو قصور پہنا ہو کپڑا پہنتے اس واسطے کہ وہ گو یا کہ بتو کو اڑھانے والا ہے اسی واسطے ایسے کپڑوں کے ساتھ

نماز پڑھنا مکروہ ہو اور لائق احتساب کے وہ ذمی ہے جو لباس میں علما اور صلحا کی مشابہت کرے اور اسکا تمام بیان باب الاعتاب علی الذمی میں مذکور ہے شرح کرخی میں ہے کہ عمرؓ نے ایک لشکر کو گرفتار کیا اور اس کے مال کو لوٹ لیا پھر جب حضرت پھر کر آئے تو اونکو ریشم اور دیا اور حریر پہنے ہوئے دیکھا آپ نے اوس سے منہ پھیر لیا اون لوگوں نے آپ سے کہا کہ منہ پھیرنے کی کیا وجہ ہے آپ نے فرمایا کہ تم لوگ انجو بدن سے لباس اہل نارا کا نکالو اور لوگوں کو لوگوں نے اوتار ڈالا پس اس حدیث نے کسی باتوں پر دلالت کی ایک یہ کہ ملنا اور مشابہت غازیوں سے جبکہ وہ پستان میں اسطے کہ عمرؓ نے ایسا ہی کیا تھا دوسرے یہ کہ وقت آنے سے اپنے شہر میں واسطے دوستوں کے مسافر کو زینت کرنا چاہیے کیونکہ ان لوگوں نے ریشم اور دیا اس واسطے بناتا تھا کہ یہ حلال ہے دوسرے یہ کہ جب کسی کو لباس ریشمی پہنے دیکھے تو اوپر غصہ کرے استغدر کہ رنگ اوس کے چہرہ کا متغیر ہو جاوے جو تھے یہ کہ جس کسی کو لباس ریشمی پہنے دیکھے اوس سے بات نہ کرے اور اوس کے سامنے ہو کر نہ بیٹھے بلکہ اوس کی طرف سے منہ پھیرے جیسا کہ حضرت عمرؓ نے منہ پھیر لیا تھا پانچویں یہ کہ خارجی وغیرہ بھی حرام ہونے میں لباس ریشمی کے برابر ہیں خواہ وہ لوگ لڑائی میں ہوں یا غیر لڑائی میں اس واسطے کہ حضرت عمرؓ نے اسکا کیا حالاکہ وہ غازی تھے تھے چھ یہ کہ ریشم کے پہنے والیکو اوس کے اوتارنے کا حکم کرے جیسا کہ حضرت عمرؓ نے حکم کیا ساتویں یہ کہ ریشمی کپڑہ کو لباس اہل نارا کا کتنا جاتر ہے جیسا کہ حضرت نے کہا تھا آٹھویں یہ کہ نادمگی سے ریشم کے پہنے سے اوسے تضریر کا مستحق ہوتا ہو جیسے اعراض کرنا کیونکہ حضرت عمرؓ نے اس سے زیادہ نہ کیا تھا توین یہ کہ جس چیز سے امام اعراض کرے لوگ اوس کے سبب کو دریافت کریں جیسا کہ اون لوگوں سے حضرت عمرؓ نے دریافت کیا تھا دسویں یہ کہ جب منتخب کسی کو حکم کرے کسی بات کے واسطے تو اوسکو مان لینا چاہیے جیسا کہ کپڑہ اوتارنے کے واسطے حکم کیا تھا اور لوگوں نے اوس وقت اوتار لیا کتنا ہو نہ تک کہے اللہ تعالیٰ اوس کے عمل کو کہ جو کچھ مذکور ہوا صرف لباس ریشمی میں تھا پس اسی پر قیاس کرنا چاہیے ہر فعل منکر کو سبب برابر ہونے کے علت میں شرح کرخی ج میں مذکور ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ چار انگ ریشم اور حریر وغیرہ پہنے میں کچھ مضائقہ نہ جانتے تھے پس میں نے کہا

کہ ٹوپی چار انگل سر بھی کم دو وزن طرف عرض کیڑے میں ہو تو کہا کہ یہ نہ چاہیے کیونکہ مقدار چار انگل کل کیڑے میں تاج ہے اس واسطے اس سے منع نہیں کیا جاتا ہو لیکن ٹوپی بشیم کی پس وہ غیر کے تاج میں ہے اور اس واسطے یہ مکر وہ ہے واللہ اعلم

اوتنا لیسواں باب غیر شریع کی طرف دیکھنے کے احتساب میں

شہادت قطعاً مصری میں مذکور ہے کہ خلف بن ابوب رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ شخص واسطے دیکھنے قدم اور آنے امیر کے جاوے عادل نہیں ہو اور خانہ میں مذکور ہو کہ شخص واسطے دیکھنے قدم یعنی آنے امیر کے نکلے پس اگر بے واسطے حیرت کے ہو تو عادل ہو اور اگر واسطے ہو ورنہ کسی کو تو عادل نہیں ہو اور فقیر ابو اللیث سمرقندی رحمہ اللہ نے ذکر کیا ہے اپنے بستان میں کہ کسی کو دوسرے کے گھر میں بے اجازت دیکھنا نہیں جائز ہو اور دیکھنے والا گھبراہٹ ہے پھر اگر کسی نے دیکھا اور صاحب مکان نے اس کی آنکھ پھوڑ ڈالی تو ہمیں اختلاف ہے بعضوں نے کہا کہ اس پر کچھ نہیں ہو اور بعضوں نے کہا کہ اس پر سزا ہو اور میرے نزدیک بھی یہی اصوب ہے اور جن لوگوں نے کہا کہ اس پر کچھ نہیں ہو انھوں نے طرف روایت ابو شہاب کے گمان کر کے کہا ہے کہ مروی ہے کہ ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مکان میں جھانکا اور اس کو جھانکنے سے روک دیا اور فرمایا کہ اگر میں جانتا کہ تو میری طرف دیکھے گا تو میں تجھ پر طعن کرتا اور اب زیادہ عجز ہو اور وہ ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ لو ان امرأ طلع علیک بغیر اذن فخذ فہ بصحاة فحقاۃ جنة لم یمن علیک جناح یعنی اگر کسی نے تیری طرف بغیر اجازت کے جھانکا اور تو نے اس کو نکلی کر دی یا تنگ کر دیا تو اس کی آنکھ پھوٹ گئی پس تجھ کوئی گناہ نہیں ہے اور جس نے کہا کہ اس پر تادیب ہو تو اس سے موافق قول اللہ تعالیٰ فمن اعتدى علی عیلم فاعتدوا بتیل ما اعتدی علیکم کے حکم کیا اور احتمال ہے کہ ابوجہود عید کے غیر وار د ہوئی ہونہ ابوجہود کے اور احتمال ہے کہ آنکھ پھوڑنے سے مراد یہ ہے کہ پردہ کو دیا دروازہ پر کہ جو مانع ہو جاوے اس کے دیکھنے سے گویا کہ اس پر دیکھنے والے کی آنکھ پھوڑ دی جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بلال رضی عنہ فرمایا

کہ اوٹھ اور اوکی زبان کاٹ پس بیان پر اس سر مراد کہ دینا ہر نہ اوکی زبان کو کاٹنا
حقیقت میں یہ فرمانا ابکا ایک شاعر کے حق میں تھا کہ اس نے سوال کیا تھا پس ایسا ہی علم
بیان پر بھی ہو و اللہ اعلم

باب بیست و نواں کے حساب میں

ملح کیا ہوا جو تہ مردوں کو بابت چنا کر وہ ہر کتا ہر بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اس کے عمل کو
کہ اسی قیاس پر برہم کی نبی ہوئی ٹوپی اور قبا کا چینا کر وہ ہر کونکہ یہ خاص مردوں کے
واسطے ہیں اور آدمی کو خصی کرنا حرام ہے اگرچہ وہ ملوک ہو اور ہر کا کرنے والا مستحق تعزیر
کا ہر شرح طحاوی کبیر میں ہو کہ امام ابو حنیفہ نے خصیان کے کسب اور ان کے مالک ہونے
اور ان سے خدمت لینے کو مکروہ رکھا ہے اس واسطے کہ جب لوگوں کی رغبت اس میں کم ہوگی
تو خصی نہ کریں گے پس گویا کہ اگر کسی نے خصی کرنے پر عانت کرنی ہو اور یہ مثل خصی کرنے کے
ہے اور خصی کرنا حرام ہو جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ لا خصر فی الاسلام یعنی
اسلام میں خصی کرنا حرام اور قابلہ یعنی دائی ایسے علاج سے کہ جس سے خوف سترہ و خیمین
کا ہونے کی وجہ سے لیکن پہلے اس سے کہ اوہین جان دی گئی ہو کہ منساقہ نہیں ہے
کیونکہ وہ مثل منی کے ہوا اور بعضوں نے کہا ہے کہ مکروہ ہے اس واسطے کہ پانی کا انجام بعد
واقع ہونے اس کے رحم میں نہ لگی ہے یعنی مضغہ بنکر صورت جنین کی بنا کیونکہ اوہین اور
بھونکے جانے روح کے کیسی صفت کی کہ حاجت نہیں ہو اور جبکہ مال اس کا زندگی اور حنی
حکم اس کا زندہ کا ہوا جیسا کہ مضغہ بنکر رحم میں کیونکہ جب سمین زندگی کا مادہ ہو تو حکم
اس کا شکار کا ہو بیا تنک کہ اگر محرم نے اس کو ضایع کیا تو نادان دے بخلاف بانی مرد
کہ اوہین رحم نہیں بھونکی جاتی ہے جب تک کہ رحم میں نہ آئے اسید جو سے اوہین حکم
زندگی کا اطلاق نہیں کیا جاسکتا ہو اور مدت ظاہر ہونے خلقت اور بھونکنے روح کی
اوہین ایک سو تیس روز میں بھوجب قول خیر البشر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کہ کھج خلق آدم
فی بطن امہ اربعین یوماً لفظہ احمدیث کہتا ہے بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اس کے عمل کو
کہ ساتھ اس مدت کے مقدار کرنے میں بطور عموم کے بدیل اس حدیث کے نظر ہو کیونکہ

لفظ احمد کم خاص ہو پس اس بنا پر تقدیر نفع روح کی صورت خاص میں ہوگی نہ برطریق
عموم جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول میں کہ فاعلموا انکم بقرکم اور قول اللہ تعالیٰ کا اخذ احدا
مکانہ علاوہ اسکے اطبا ساتھ تجربہ کے اسکے عموم سے انکار کرتے ہیں اور اس وجہ سے کہ
مدت پیدائش کی مختلف ہو پس کس طرح سے مدت طہور خلقت کی ایک ہوگی اور اس وجہ سے کہ
مانی الرحم غیر معلوم ہے پس اسکے اوصاف کیونکر معلوم ہونگے اور منجملہ اکساب کے کہ جنہر
احساب جاری کیا جاتا ہو فوج کرنا اور راگ گانا اور پیشہ قوالی کرنا اور شراب بنانا اور
لکڑی یا چٹرسے کی آلات اور لعب مثل باجے وغیرہ کے بنانا اور تصویر بنانا اور بعد میں
کے ڈاڑھی مونڈنا اور واسطے مشابہت مردوں کے عورتوں کا سر مونڈنا اور وہ شام
ہو جو شب زفاف میں عورتوں کے بالوں کو مونڈنے کے بالوں میں واسطے زیادہ ہونے
بالوں کے طلب کیے موجب قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کہ لعن اللہ الواصلة والجملة
یعنی بال ملانے والی اور طوانے والی پر خدا کی لعنت ہو اور بعض کا تعلیم کرنا واسطے شکار
کرنے زندہ چڑیوں کے مکروہ ہے مگر جبکہ واسطے پکڑنے فرج کی ہوئی چڑیوں کی تعلیم کرے
تو درست ہو اور امام ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ مصحف کا چھوٹا کرنا ہم میں اہل طوس
کہ باریک قلم سے لکھا جاوے مکروہ ہو اور یہی قول امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام زفر
اور امام حسن رحمہم اللہ کا ہو اور مالک بن انس رحمہم اللہ سے مروی ہے کہ ہر جمعہ کو بازار
سے وہ شخص نکالا جاوے کہ جو تجارت کا طریقہ نہ جانتا ہو اور قنادی خانہ میں ہو کہ نصار
کے ہاتھ زنا رکے بیچنے میں کہ مضائقہ نہیں ہو اور مجوس کی ٹوپی مجھ کو ہانتہ چیز نہیں کیونکہ نہیں
اونکی دولت ہو اور یہی فقہ قبل ہے کہ اگر کسی نے موی سے کہا کہ جو تماند مجوس یا ناسقون
کے بناوے میں تنجک مزدوری اسکی زیادہ دو گنا دوسکو بنانا سچا ہے اور سطرچ دزدی
سے کوئی شخص واسطے کپڑا ہنر منسل ناسقون کو حکم کرتا دوسکو سینا سچا اور کسی مسلمان کو نصاریٰ کے
کنیفہ میں مزدوری کرنا کہ مضائقہ نہیں ہو اسواسطے کہ حین عمل میں کہ مضائقہ نہیں ہے
اور اگر اوسنے ناقوس یعنی سنگہ کے کھانے پر نصاریٰ سے مزدوری لی تو نہیں جائز اور
بلکہ اپنی مزدوری دوسرے کام کے ذریعہ سے طلب کرے اور لو بار کو حکم کرنا چاہیے

کہ اپنی دوکان اور راستہ کے درمیان میں پردہ رکھے تا شرارہ اور شعلہ آگ کا لوگوں پر نہ پڑے اور فتاویٰ خانہ میں مذکور ہو کہ کوئی لوہار اپنی دوکان میں جوشاہ راہ میں واقع تھی بیٹھا اور لوہہ کو آگ میں خوب گرم کر کے ہتھوڑے سے کوٹا بھانٹک کہ اوسکی جنگاری اوڑ کر کیسی آنکھ میں پڑی اور پھوٹ گئی یا اوس سے کوئی آدمی مر گیا یا کسی کا کپڑا جل گیا یا کوئی چار پا یہ مر گیا تو اوس کا تادان جو مال اور جانور سے تلف ہوا ہو لوہار کے مال سے لینا چاہیے اور دیت منقول اور آنکھ کی اوسکے حلقہ پر ہو کہ چونکہ وہ شرارہ جو لوہے سے سبب ضرب اور کوٹنے کے اوڑا ہو مثل جنایت ہاتھ کے ہونہ ارادہ سے اور دودھ نیچنے والے پر احتساب کرنا چاہیے جبکہ وہ دودھ بن پانی ملا کر پیچے کیونکہ یہ خیانت ہے اور حدیث میں ہو کہ من غش غلیس منی یعنی جس نے خیانت کی وہ مجھے نہیں ہو کہ اور سیرالانقا میں ہو کہ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں ایک عورت دودھ پیتی تھی اپنے ایک وڑاوس سے دریافت فرمایا کہ تو دودھ بن پانی ملائی ہو یا نہیں اور اس پر قسم کھا سکتی ہو اوس نے اس سے انکار کیا اور جھوٹی قسم کھائی اتن من اوسکی لڑکی نے کہا کہ امان کیون خیانت کرنی ہو اور جھوٹی قسم کھاتی ہو کیا تو دودھ بن پانی نہیں ملائی پس عمرؓ نے اوسکو تادیب سی اور اپنے لڑکے حاصم سے کہا کہ تو اس لڑکی سے نکاح کر لے یہی تیری بہتری ہو ورنہ تو نکاح کر لیا انہیں کی نسل سے عمر عبدالعزیزؓ تھے اور انہیں کو خلافت اوس نے منتقل ہوئی یہ ایک ادبیا اللہ میں سے تھے انکی مناقب کتابوں میں مسطور ہے پس اس روایت کے بیان کرنے میں چند ناہان ایک یہ کہ محاسب چاہیے کہ بازار میں پہرے جیسا کہ عمرؓ پہرے تھے اور اوس عورت سے ملے تھے دوسرے یہ کہ محاسب جو رسی کا حال دریافت کرنا بغیر خریدنے اوسکے جائز ہے کیونکہ عمرؓ نے اوسکا حال پوچھا تھا پہرے اگر کہا جاوے کہ بموجب قولہ تعالیٰ تجب سواہر بنین ہو کہ چونکہ تجھ سے جو قسم کہتے ہیں کہ تجھ سے خیر کا طلب ہے واسطے جرائی اور ایذا کے اور خیر کا طلب کرنا واسطے امر معروف اور نہی عن المنکر کے ایسا نہیں ہو بلکہ واسطے خیر اور منفعت کے ہو کہ چونکہ یہ غیر دخل ہو باعتبار رشت کے ورنہ علم میسر ہے کہ بازار سی اوسوقت میں بھی جھوٹے اور خائن تھے جیسا کہ یہ عورت تھی

اور سکے اہل کو ضرر کرے اور اہل حربہ اس فتنہ اور لشکر فتنہ میں تباہ بیجا اس واسطے منع کرے کہ گویا
 او کو واسطے فساد کے ہو اور اعانت کرنا ہو اور زوالم لفظ ناصری میں ہو کہ رات کو
 پرندہ بخاک شکار حلال ہو لیکن جو حدیث کہ ایک بنی مین وارد ہوئی ہو بسبب شفقت کے ہو
 کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مطلق شکار کو حلال فرمایا ہو اور شہادات لفظ میں ہو کہ جب کوئی بازو
 تناس کا مکاتبہ پر لپوے تو جو کوئی کہ اس کا غلبہ ہو گواہی لکھے ملعون ہو اور اس پر سے ہو
 اگر اقرار درابہم ہو گواہی دین یا وجود جاننے سبب کے لیکن اگر ساتھ ناؤنگی سبب کو گواہی
 دی تو جائز ہے اور اس میں ہو کہ اس شخص کی شہادت قبول نہ کیا وے جو گانے والی
 تجبیت کرنا ہو مسئلہ جانوروں کے ذریعہ سے غلبہ پینا جائز ہے یا نہیں جواب
 شریعتہ الاسلام میں مذکور ہو کہ گیسوں اور جو کا پینا ہاتھ سے جائز ہو نہ جانوروں سے
 اور فقہ نے اپنی بستان میں ذکر کیا ہو کہ تاجر کو واسطے رواج اپنے سامان کے قسم کھا
 کر دے ہو اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر درود شریف پڑھنا وقت پیش کرنے اپنے
 اسباب اور سامان کے اس طرح کہ النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر سامان کیا اچھا ہو کر وہ
 بخلاف اسکے کہ درود پڑھے واسطے تجوید اپنے کلام کے اس واسطے کہ بیچنے والا ساتھ درود
 کے حصہ دینی حاصل کرنا ہو اور یاد کرنے والا ایسا نہیں ہو اور سیر ذخیرہ کو کلمات
 کفر میں مذکور ہے کہ کتنا بچنے کہ ہم ایسا کام کریں کہ جس کو کھائیں خطا ہو اور جس شخص نے اپنے
 کسب اپنی روزی و دمی دینی اور کما کہ جب تک فلاں شخص قائم ہے یا کما کہ جب تک سیر باز دین فوت ہو
 میری روزی کم نہوگی تو بعضوں نے کہا ہو کہ یہ کتنا کفر ہو اور بعضوں نے کہا ہو کہ یہ بچوت
 کفر کا ہو اور اس میں ہو کہ جو وقت کسی نے کہا کہ روزی اللہ کی طرف سے ہو لیکن بندہ کو
 کو شش ہو تو اس میں کہا گیا ہو کہ یہ کتنا شرک ہو کیونکہ بندہ کی حرکت بھی اللہ ہی کی طرف سے ہو
 اور یہ زرق کو حرکت سے جانتا ہو اور جو کوئی حبیب و ارجیز کو جاکر بیجا چاہے تو اس کو
 لازم ہو کہ اس کے حبیب خریدار کو آگاہ کر دے اور اگر آگاہ نہ کیا تو کہا گیا ہے کہ ناہن
 اور مردود الشہادت ہوتا ہو لیکن اصح یہ ہو کہ وہ مردود الشہادت نہیں ہوتا ہو کیونکہ
 یہ گناہ صغیرہ ہو فتادی خانیہ کے باب خیال البیوع میں مذکور ہو کہ صحیح بخاری میں سعید

ابن ابی الحسن رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فرمایا کنت عند ابن عباسؓ اذ اتاہ رجل فقال
یا ابن عباس انی انسان انما یستقی من صنعة یدی والی صنع ہذا لکما یرفعال ابن عباس
لا احد تکرم الا ما سمعت عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سمعہ یقول من صور صورة
فان اللہ تعالیٰ یعذبہ حتی ینفخ فیما الريح و لیس ینفخ فیہا ابا فری الرجل رنۃ شدیۃ و صفر
و جہہ نقال و یک ان ابیت الا ان تصنع فلیک ہذا الشجر و کل شئ لیس فیہ الريح یعنی من
نزدیک ابن عباسؓ رن کے کھڑا تھا کہ ایک شخص اوس کے پاس آیا اور کہا کہ اسی ظلان
میں ایک آدمی ہوں اور اپنے ہاتھ سے یہ تصویر بن کر وجہ کفایت اور معاش کی
کرتا ہوں پس پہنچ ہی حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ میں ایسے آدمی سے نہیں باتیں
کرتا اور بولتا ہوں مگر وہ جو کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سُنی ہے کہ فرماتے
تھے کہ جو کوئی تصویر بناتا ہے اللہ تعالیٰ اوس کو اپنے عذاب میں گرفتار کرتا ہو تا کہ وہ
اوس میں روح بھوس کے اور جان دے وہ شخص روح تو بھوس کے سلیگا مگر عذاب خدا میں مبتلا
رہے گا پس اوس شخص نے ٹھنڈی سانس لی اور چہرہ اوس کا زرد ہو گیا پھر فرمایا کہ اگر
تو نے میرے کہنے کو نہ مانا تو جس چیز میں کہ روح اور جان نہیں ہو اوسکی تصویر بنا کر وجہ
معاش کر اور منجملہ اوس کے ساتھ منسلک ہو حق مسلمانوں کا دخل کرنا دارالحرب میں
ہو امام محمدؓ نے کہا کہ مسلمان طرف اہل حرب کے جو چیز چاہے لجا دین مگر گھوڑا اور پیادہ
نہ لجاوین اور اسکا بیان انشاء اللہ تعالیٰ عن قرب آئے گا اور یہ طرح کوئی چیز محبوب تر
اونکی طرف نہ لجانا چاہیے کیونکہ مسلمان مشرکین سے دور رہنے کے لیے مامور ہیں قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لا تتضییونا المشرکین یعنی مشرکوں کی آگ سے تم لوگ
روشنی نہ حاصل کرو وہ قال علیہ السلام اما بری من کل مسلم مع مشرک یعنی جو مسلمان کہ مشرک
کا ساتھی ہو اوس کو میں بیزار اور جدا ہوں اور اونکی طرف واسطے تجارت کی اسباب
اور سامان لجانا ایک طرح سے اونکی اعانت کرنا ہی پس بہتر یہ ہے کہ کہ ایسا نہ کرے اور ایم
اور عطاء بن ریح اور عمر بن العزیز رحمہ اللہ سے فقول ہے کہ کھانا اور کپڑا لجانے میں کبیر
مضائقہ نہیں ہے جیسا کہ مروی ہے کہ ان عامۃ اہل فی زمن انہی یطغوا لمیرۃ عن اہل مکۃ

و کا تو یہ بتا رہا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہاں تک کہ ان یا ذن لہ فی عمل الطعام
 البیم فا ذن لہ فی ذلک و اہل مکہ کا تو ابو منذر جو بال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہاں سے
 میں نے معلوم کیا کہ آپہیں کچھ مضائقہ نہیں ہے اس واسطے کہ مسلمانوں کو اکثر بعض چیزوں کی
 جواز کی ملک میں ہوتی ہیں احتیاج پڑتی ہے اور جبکہ ہم نے ان کو اس چیز سے منع کیا جو کہ
 میرے ملک میں ہوتی ہے تو وہ لوگ مجھ کو لامحالہ اپنے ملک کی چیزوں سے منع کریں گے
 پس اس امر کو ضرور ہی جائز مسلمانوں کو آپہیں رخصت دی گئی ہے لیکن گھوڑا اور ہتیار
 اس واسطے کہ وہ لوگ اسکے ساتھ مسلمانوں سے لڑنے کے لیے قوت پاؤں ہیں اور ہم ان کی شوکت
 کے توڑنے کے لیے مامور ہیں شیخ الاسلام حسن لائے مخری رحمہ اللہ نے سیر کبیر میں کہا ہے
 کہ گھوڑوں سے مراد گھوڑا اور بچہ اور گدہ ہے اور بیل میں کہ جس پر سہا ب لاداجا تا ہے اور ہتیار
 سے وہ ہتیار مراد ہیں کہ جو واسطے لڑائی کے تیار کیا جاوے خواہ لڑائی میں استعمال کیا جائے
 یا نہیں اور جس ہتیار میں چھوٹی بڑی سب چیز داخل ہے یا تنگ کہ سونے بھی اور سہل
 کہ اہل حل میں برابر ہے اور جیسے لوہا کہ اہل ہتیار کی ہے اور ریشم اور دیا اور قزچہ کہ غیر معمولی
 اسکا ہونا ان کی طرف مکر وہ ہے اس واسطے کہ لڑائی میں اس سے قوت حاصل کی جاتی ہے
 بخلاف کپڑے یا ریشم کی چیز کے حاصل کلام یہ ہے کہ جو چیز کہ مجھ سے ہتیار نہ ہو لیکن اس سے اکثر
 ہتیار ہی بنا یا جاتا ہو تو اس کو کفار کے ملک میں ہونا حلال نہیں ہے اس واسطے کہ حکم پر
 غالب اور اکثر کے ہونا ہے اور روئی اور کپڑے کے داخل کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے
 اس واسطے کہ اکثر استعمال اس کا لباس ہی میں ہوتا ہے نہ قتال میں اور اگر یہ غالب ہو کہ یہ
 لوگ روئی دار ملت ہو کر لڑنے میں تو اس کو بھی داخل نہ کرنا چاہیے اور اگر گرس زندہ یا فوہج کا
 معہ بازو اور ہر کے داخل کرنا حلال نہیں ہے اس واسطے کہ آپہیں قرینہ غالب ہے کہ وہ لوگ
 اس کے ہر دوں کو تیر میں ڈالتے ہیں اور ہر طرح سے عقاب بھی آدہ جبکہ مسلمان دار الحرب
 میں ساتھ امان کے واسطے تجارت کے جانے کا قصد کریں اور اسکے ساتھ گھوڑے
 اور ہتیار بھی ہوں لیکن ان کا بیچنا ان کے ساتھ مفلور نہیں ہے تو نہ منع کیے جاویں لیکن اگر
 انہیں سے کسی چیز کے ساتھ متہم ہو تو اس سے اس کے نہ بیچنے کا حلف لے لیا جاوے

مگر ضرورت سے اور اسکو جائیگی اجازت دیجاوے اور اسطر سے جب وہ دریا کی لہ
سے کشتی میں اسباب رکھکر لیجانا چاہے اسواسطے کہ وہ بھی ایک ایسا مرکب ہو کہ جسے
ساتھ لڑائی پر قوت حاصل کیجا سکتی ہے لیکن ذمی پس جبکہ یہ ساتھ امان کے مسلمانوں کو
لگک میں جانا چاہیں اور ساتھ انکے گھوڑا لگک ہا بیل ہتیار وغیرہ بھی ہونو اد سے بھی
ان چیزوں کے نہ بیچنے کا حلف لیا جاوے مگر بضرورت اور بعد حلف کے جانے کی
اجازت دیجاوے کیونکہ انکا دین انکو نفع پہونچانے پر آمادہ کرتا ہے بخلاف مسلمانوں کو
کہ انکا دین انکو اسبات سے مانع ہے اور حربی مسلمان ان سب سے منع کیا جاوے کیونکہ
وہ اہل دارالحرب سے اور اسواسطے کہ وہ دارالحرب میں جا کر رہا دیگا اور مسلمانوں کو
لڑنے لگا اور قوت پائے گا مگر جبکہ وہ کرایہ والا ہو کہ مسلمانوں یا ذمیوں سے ثوار یا جانور
لیجاتا ہو تو منع نہ کرنا چاہیے اسواسطے کہ ظاہر ہو کہ یہ اپنے واسطے کرایہ حاصل کرنا چاہتا
ہو اور وہ اسطور سے آویجا جطور سے جاتا ہو اور جبکہ اہل حرب ایسے لوگ ہوں کہ
جب سود اگر اوسکے پاس کوئی چیز لیکر جاتا ہے تو انکو واپس نہیں آسنے دیتے یا تنگ
کہ اوس سے سب چیزیں لے لیتے ہیں اور اسکی قیمت دیدیتے ہیں تو مسلمان اور ذمی
ہتیار اور گھوڑا لیجانے سے منع کیے جاوین بسبب نمونے چیزیں ضروری کے بخلاف
خیر اور گیسے اور بیل اور اونٹ کے کہ انکے واسطے سواری اور بار برداری کی ضرورت
ہوتی ہو تو بقدر ما محتاج الیہ کے اس سے منع نہ کیا جاوے اور شیخان ہو اور قیاسا ان
سب سے منع کیا جاوے کیونکہ ہمیں اہل حرب کی قوت ہو اور اسکے واسطے کسی صورت کو
بخست نہیں ہو اور وجہ تحسان کی یہ ہے کہ سوداگر کو اپنی پیٹھ پر اسباب لیجانا غیر ملکن ہے
اور تجارت ضروری ہو اسواسطے ہمیں بخست دی گئی ہو اور اسطر سے سیر و خبر میں

منقول ہے واللہ اعلم

الکسیران باب غلاموں کے حساب میں

آدمی کو کہے کا طوق غلام کی گردن میں ڈالنا مکروہ ہے اور قید کرنا اسکا مکروہ نہیں
ہو اسواسطے کہ طوق شدہ ہو اور قید عقوبت ہو اور مثلاً منی ہو اور عقوبت اسکے اہل پرچہ

جیسا کہ واسطے اوب کے مارنا ہر طرح کوفی میں مذکور ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے خادم
 آتش پرست تھے اور وہ لوگ انکے گھر میں جاتے تھے کتا اور بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ
 اوسکے عمل کو کہ یہ اس بات پر دلالت کرتا ہو کہ کافرون سے خدمت لینا مکروہ نہیں ہو
 خواہ وہ مملوک ہو یا مزدور اور شہادات فقط میں ہو کہ جو کوئی اپنے مملوک یا اپنے اہل کو
 ہر وقت کالی دیا کرتا ہو یا نیک کہ اوسکی ہی حادث ہو گئی ہو تو شہادت اور گواہی اوسکی
 مقبول نہیں تھی اور اگر کسی نے بھی ہو تو مقبول ہوگی یعنی یہ حکم قدت سے کم میں ہو لیکن قدت
 پہل دس سے عدالت سافط ہو جاتی ہو اور فقہ ابو اللیث عمر قندی رحمہ اللہ نے بتایا ہے
 میں ذکر کیا ہے کہ حاضر جہی نے کہا کہ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین میں سے کسی بزرگ نے
 اہل بیت سے واسطے پینے کے پانی طلب کیا تو اہل بیت نے اپنے خادم کو بلایا اوسنے
 آنے میں سستی کی پس اوسکو گالی دی یعنی نسبت بزرگائی پس پانے کے مانگنے والے نے
 کہا کہ کیا تم اس روز قیامت میں خدمت نہ لوگے یا اوسپر چار گواہ نہ قائم کر دے گے کہ وہ لو
 تمہارے گواہی دین کہ اسے غلام کو ایسا کہا پس اوسنے نکرا اوس خادم کو آزاد کر دیا پس
 صحابہ نے کہا کہ قریب ہو کہ یہ تمہارے کئے کا کفارہ ہو اور جنایات ذخیرہ میں مذکور ہو
 کہ چوٹی کا رکھنا غلام اور بچہ کو حرام ہو اور یہی ہمارے صحابہ رحمہم اللہ سے ہی مروی
 ہو کیونکہ چوٹی رکھنا سبب مبدیہ غفلت کے ہوتا ہو اور اسی بنا پر ہو کہ اگر کسی نے کسی
 غلام کی چوٹی کاٹ ڈالی اور اوسکی جگہ سپید رہی تو اوسکو نقصان لازم ہو اور اس صورت
 میں اوسکے نقصان پہچاننے کا طریقہ یہ نہیں ہو کہ قیمت کا تفرقہ درمیان غلام چوٹی دار
 اور غیر چوٹی دار کے کرے بلکہ یہ ہو کہ اوس غلام کی قیمت کو دیکھے کہ جسکے بالوں کی جزئیات
 ہو اور اوسکی جسکے بال نہ ہوں کیونکہ چوٹی رکھنا حرام ہے اور وجہ حرام کی شرعاً مقبرہ نہیں
 ہو اور اسی سبب سے کہا گیا ہو کہ جب بال نکلیں نہ چوٹی تو مونٹنے والے پر کچھ گناہ نہیں ہو
 اور طوق ڈالنا لوہے کا غلام اور چھو کر می کے گلے میں مکروہ ہے اور بہانہ بربوہے کے
 طوق سے وہ طوق مراد ہو کہ جو حرکت دینے سے سر کے مانع ہو کہ وہ حادث خالوئی
 ہو اور واسطے کہ یہ عقوبت اہل نار کی ہو اور جامع صغیر خانی میں ہو کہ یہ حکم اوسکے زماں سے

کہ بھاگنا کم تھا لیکن ہمارے زمانے میں پس کچھ مضائقہ نہیں ہو سبب غلبہ اور کثرت
بھاگنے کے خاصکہ ہندوستان میں مسئلہ اپنے مولیٰ سے غلام کو تادان مانگنا جائز ہو
یا نہیں جبکہ اسکا مولیٰ اسکو مائے جواب جائز ہو فقہ ابوالبیہ رحمہ اللہ نے تنبیہ
میں ذکر کیا ہے کہ ابوذر رحمہ اللہ نے اپنے غلام کے منہ پر طمانچہ مارا اور اسنے سامنے
نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اوسنے تادان چاہا تو اپنے فرمایا کہ مسلمانوں کے منہ پر
لم نہ مارو اور تم انکو وہی کھلاؤ جو کچھ تم کھاتے ہو اور پیناؤ جو کچھ تم پیتے ہو اور اگر
وہ خود بکنا چاہیں تو تم انکو بچو اور نقطہ ناصری میں ہے کہ جب مولیٰ اپنے غلام کے ساتھ
بڑائی کرے اور وہ قاضی کے پاس مالش کرے اور بھائی والے اسکی شہادت دین
تو اسکا مالک اسکے بیچنے پر مجبور نہ کیا جاوے بلکہ وہ اسکی بڑائی سے منع کیا جاوے
پھر اگر اسنے بڑائی کی تو ساتھ مارنے اور قید کرنے کے ادب دیا جاوے جیسا کہ
امام محمد رحمہ اللہ سے مروی ہے واللہ اعلم۔

باب یسولان باب مردوں کے مسائل میں

مسئلہ بمرض ہلایکے غسال کو مزدوری نہ دینا جائز لیکن میت کا اوٹھانا اور قبر کا کھنڈنا
اور اسکا دفن کرنا پس میں کچھ مضائقہ نہیں ہو کیونکہ اول واسطے طلب ثواب ہے اور دوسرے
ایسا نہیں ہو اور قدوری نے ذکر کیا ہے کہ اگر مردہ ایسے جگہ ہو کہ وہاں پر کوئی غسل دینے
والا با اوٹھانے والا بجز انکے نہیں ہو تو انکے واسطے کچھ مزدوری نہیں اور اگر سوا ہی کچھ
دوسرا بھی موجود ہو تو انکو مزدوری دینا چاہیے مسئلہ نزدیک جنازہ کے آواز بلند
کرنا مکروہ ہے اور اسکی تفسیر میں چند احتمال ہیں پس بعض احتمال یہ ہے کہ مراد اس سے نوحہ اور
کیڑا پہاڑنا اور منہ نوجانا ہے اور یہ سب مکروہ ہے اور بعض احتمال یہ ہے کہ اس سے مراد ہے
کہ بعد جمع ہونے لوگوں کے واسطے نماز کے آدمی کھڑے ہوں یا واسطے میت کے دعا
کرین اور آواز کو بلند کرین اور یہ مکروہ ہے کیونکہ دعائیں اخفا سنت ہوتی ہیں جبر اور اسکی
محبت ظاہر ہو کہ مرثیہ کہنا جو ہمارے ملک میں محمود ہے مکروہ ہے کیونکہ ہمیں میت کی
تعریف کا میلانہ ہے اور دعائیں جبر کرنا ہے اور احتمال ہے کہ اس سے مراد ہو کہ جبیر زمانہ جہاں

ایسے لوگ تھے کہ وقت جنازہ کے میت کی مدح حد زیادہ کرتے تھے یہاں تک کہ وہ سب محال تھا تا لیکن محل تعریف اور مدح مکروہ نہیں ہو جیسا کہ اسپر قول آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کا دال ہو البور واجد کے حق میں جبکہ وہ شہید ہوئے کہ کان اولنا فصولا و آخرنا فقر لا و کان یصلی الصلوۃ لوقتنا فصول کے معنی سب سے پہلے واسطے جہاد کے نکلا اور تحجب ہو کیونکہ یہ طرف عبادت کے شتابی اور جلدی کرنا ہو اور فقرول کے معنی جہاد سے ٹوٹنا ہو اور یہ بھی مستحب ہو کیونکہ یہ دلیل ہو نہایت رغبت کی جہاد پر اور وقت پر ناز بڑھتا ہو جو یہ بھی صفت مدح ہو کیونکہ یہ نماز کی محافظت ہو پس معلوم ہوا کہ میت کی مدح کرنی اس طرح جائز ہو لیکن وہ مدح کہ جو میت کے انحال سے خارج ہو اور حد شرع سے گزر جاوے حرام ہو مسئلہ میت اور مقتول کو اوس قوم کی قبر میں دفن کرنا کہ حبسین وہ مرا ہو مستحب ہو اور ایک دلیل میت کو نقل کر کے لیجانے میں کہ مصالحتہ نہیں ہو اور اس سے زیادہ کے واسطے مکروہ کہا گیا ہو اور سب طرف سرخسی رحمہ اللہ نے بھی یہی کیا ہے اور بعضوں نے کہا کہ مکروہ نہیں ہو مسئلہ قبر پر سزا دے ہوئے کانٹے یا گھاس کو کاٹنا مکروہ ہو اور اگر خشک ہو تو مکروہ نہیں ہو کیونکہ وہ اپنی سبزی کے زمانہ میں اللہ تعالیٰ کی تسبیح اور تلیل میں مشغول رہتی ہو اور اہل قبور کو اوس سے انس ہونا ہو اور وصایا میں منقطع ہیں ہو کہ جو چیز مثل کپڑے وغیرہ کے بچے میت کے قبر میں ڈالی جاتی ہو اوس میں کہ مصالحتہ نہیں ہو اور اسی میں ہو کہ قاری کا ٹھہرنا نزدیکی کو اور قوت پرعت ہو مسئلہ واسطے تعمیر باب کی قبر کے چونکہ کاری سے وصیت کرنا جائز ہو اگر نہایت مضبوطی کے ہو اور اگر واسطے زینت کے ہو تو جائز نہیں ہو اور ابو القاسم رحمہ اللہ سے مروی ہو کہ جو شخص ان باتوں کی وصیت کرے کہ میری قبر میں سے بنائی جاوے یا اوس پر قبہ بنایا جاوے یا کسی کو کچھ دیا جاوے کہ وہ میری قبر پر ہمیشہ پڑا کرے تو یہ وصیت باطل ہے مسئلہ اہل ذمہ جبکہ اپنی زمین ملک کو مقبرہ قرار دین تو اس سے منع نہ کیے جاوین کیونکہ یہ انکی ملک ہو اس میں انکو تصرف کرنا جسطرح سے چاہیں جائز ہے تفصیل اسکی باب حساب اہل ذمہ میں ہے اور قنادوسی خانہ میں ہو کہ جب عورت حاملہ مر جاوے اور اسکو کوئی خواب میں نہ

کہ کئی ہو کہ میں بچہ جنی ہوں تو ادھی قبر کو کھولنا چاہیے مسئلہ طبرہ میں مذکور ہو کہ اہل بیت
کو تین دن اپنے گھر میں ٹھینا کچھ مضائقہ نہیں ہو لیکن ترک کرنا افضل ہو اور تحیط میں ہو کہ
گھر کے دروازے پر بیٹھا کر وہ ہو کہ چونکہ یہ عمل اہل جاہلیت کا ہو اور اس سے آنحضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے منع فرمایا ہو اور جو رواج کہ ہم میں مشہور ہو جو اہل بیتی شاہراہ میں
فرش بچھا کر بیٹھا چاہیے اس واسطے کہ یہ تمام جراثیموں سے زیادہ بڑا ہو اور قبر کے ہوا
اور برابر کر دینے میں حساب کیا جاوے کہ چونکہ یہ عادت بعض جاہلون کی ہو اور ہمارے
مذہب میں قبر کو ماہی پشت کرنا سنت ہو اور میت کو ایک دو بل نقل کر کے لیجانے میں
کچھ مضائقہ نہیں ہو لیکن اس پر زیادتی کرنا مکروہ ہو اور خانہ میں مذکور ہو کہ جب کوئی شخص
مرد جاوے تو اس کے مرنے سے اہل برادری و قرابت کو خبردار کرنے میں کچھ مضائقہ
نہیں ہو اور واسطے جنازے کے بازار دن میں بچا کرنا مکروہ ہو اور جامع صغیر خانی
میں ہو کہ بعضے مناخرین نے بازار دن میں بچا کرنا اچھا جانا ہو تاکہ لوگ واسطے نماز
کے رغبت کریں لیکن اول صبح ہو اور خانہ میں ہو کہ میت کے غسل دینے والے کو
طہارت سے رہنا چاہیے اور عورت حیض بانفاس والی کو غسل دینا مکروہ ہو اور جنازہ
اٹھانے کے وقت واسطے ذکر کے آواز بلند کرنا مکروہ ہو اور ابراہیم رحمہ اللہ مردی
ہو کہ جنازے کے ساتھ چلنے وقت لوگوں سے یہ کہنا کہ استغفر اللہ وغیرہ مذکور ہو ہے یعنی
تم لوگ واسطے میت کے خدا سے بخشش جا ہو اللہ تعالیٰ تم لوگوں کو بھی بخش دے گا اور وقت
دیکھنے جنازے کے آدمیوں کو کھڑا ہونا مکروہ ہے اور یہی صحیح ہو کہ چونکہ یہ حکم پہلے تھا کہ
جس وقت تلوگ جنازہ دیکھو کھڑے ہو جاؤ پہرہ منہ پر ہو گیا اور قبر میں نچتہ اینٹ کا لگانا
مکروہ ہو جبکہ میت سے متصل ہو لیکن اس کے واسطی میں کچھ مضائقہ نہیں ہو اور بعد دفن
کرنے میت کے پھر اس کو قبر سے نکالنا مکروہ ہو مگر جس وقت کہ وہ زمین غصب کی ہو یا شفعہ
سے لیجاوے لیکن جس وقت کہ قبر میں کوئی چیز چھوٹ جاوے اور بعد مٹی ڈالنے کے
معلوم ہو تو پھر قبر کے کھنڈن میں کچھ مضائقہ نہیں ہو اور مقتول یا میت کو اسی مقام میں
دفن کرنا جس جگہ کہ وہ مرا ہو یا شہید ہو اگر چہ وہ کسی دوسرے کا مقبرہ ہو

اور اگر قبل دفن کرنے کے ایک دو میل نقل کر کے لیکن تو کہ مضائقہ نہیں ہو اور اگر سہل ہے اگر
وہ غصہ شہر میں مرا تو اسی شہر میں اور سکودفن کرنا مستحب ہے اور اگر دوسرے شہر
کی طرف نقل کیا گیا تو کچھ حرج نہیں ہو کہ مردی ہو کہ یعقوب علیہ السلام نے مصر میں دفن
پائی اور شام میں دفن کیے گئے اور سعد بن وقاص رضی اللہ عنہ نے شیبہ میں وفات پائی
اور بعد دفن کے مدینہ طیبہ کی طرف نقل کیے گئے اور بعد مدت کے صبت کو اپنی قبر سے نکالنا
سنا ہے مگر ساتھ خدر کے اور خدر کو ہم اور بیان کر چکے ہیں جس اللہ مخری رحمہ اللہ نے
کہا ہے کہ یہ قول امام محمد رحمہ اللہ کا ہے کہ لا باس بنقل المیت قد میل او یملین لان النقل من بلد
الی بلد مکروہ یعنی ایک دو میل میت کو نقل کر کے لیجا نا مکروہ نہیں ہے اس واسطے کہ ایک شہر سے
دوسرے شہر میں لیجا نا مکروہ ہے مسئلہ ایک عورت کا بیٹا غیر شہر میں مر گیا اور وہاں
وہ دفن کیا گیا پس جبکہ وہ آئی تو اوسکی قبر کو کھول کر اپنے شہر میں لیجا نا جائز آیا اور سکودفن
کھول کر لیجا نا جائز ہے یا نہیں جواب غایہ میں مذکور ہے کہ بعد دفن کر دینے کے اور سکود
لیجا نا نہیں جائز ہے اور کتاب الموت کی فصل رباط اور مقابر میں ہے کہ بعد دفن ہر مومن
بغیر عذر قبر سے نہ نکالا جاوے جیسا کہ اکثر صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین زمین دار الحرب
میں دفن کیے گئے اور پھر وہاں سے نقل نہ کیے گئے اور نہ نکالے گئے اور محیط میں ہے کہ
صبت کو دفن کرنا ساتھ ہتیار اور پوشین اور چوڑے اور سوزے اور ٹوٹی وغیرہ کے
مکروہ ہے اور عمر شمس مردی ہے کہ لیکن المرأة فی خمسة اقواب والرجل فی ثلثة اقواب لا تعدوا
ان اللہ لا یحب المحبتین مٹی عورتین ساتھ پانچ کپڑوں کے اور مرد ساتھ تین کپڑوں کے
کفنائے جا دیں اور اسپر تلگوگ زیادتی ذکر وادرجہ سے نہ گذر واسطے کہ اللہ تعالیٰ
زیادتی کرنے والے اور حد سے گذرنے والے کو دوست نہیں رکھتا ہے اور ہایہ میں
غشی کے گفن کے بیان میں ہے کہ لڑکی ساتھ پانچ کپڑوں کے کفنائی جاوے کیونکہ اگر
وہ عورت ہے تو نفست قائم ہوئی اور اگر مرد ہے تو تین پر زیادتی ہوئی اور تین کپڑے
نہیں ہو اور بہتر خرقہ حقون میں یعنی تہبند میں ہے کہ وہ سینے سے نہ انوکھ ہو
تاکہ بخوبی پردہ ہو جاوے اور بجز عفران اور ورش کے تمام خوشبوؤں سے مرد کے

۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵
۶۱۶
۶۱۷
۶۱۸
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۱
۶۲۲
۶۲۳
۶۲۴
۶۲۵
۶۲۶
۶۲۷
۶۲۸
۶۲۹
۶۳۰
۶۳۱
۶۳۲
۶۳۳
۶۳۴
۶۳۵
۶۳۶
۶۳۷
۶۳۸
۶۳۹
۶۴۰
۶۴۱
۶۴۲
۶۴۳
۶۴۴
۶۴۵
۶۴۶
۶۴۷
۶۴۸
۶۴۹
۶۵۰
۶۵۱
۶۵۲
۶۵۳
۶۵۴
۶۵۵
۶۵۶
۶۵۷
۶۵۸
۶۵۹
۶۶۰
۶۶۱
۶۶۲
۶۶۳
۶۶۴
۶۶۵
۶۶۶
۶۶۷
۶۶۸
۶۶۹
۶۷۰
۶۷۱
۶۷۲
۶۷۳
۶۷۴
۶۷۵
۶۷۶
۶۷۷
۶۷۸
۶۷۹
۶۸۰
۶۸۱
۶۸۲
۶۸۳
۶۸۴
۶۸۵
۶۸۶
۶۸۷
۶۸۸
۶۸۹
۶۹۰
۶۹۱
۶۹۲
۶۹۳
۶۹۴
۶۹۵
۶۹۶
۶۹۷
۶۹۸
۶۹۹
۷۰۰
۷۰۱
۷۰۲
۷۰۳
۷۰۴
۷۰۵
۷۰۶
۷۰۷
۷۰۸
۷۰۹
۷۱۰
۷۱۱
۷۱۲
۷۱۳
۷۱۴
۷۱۵
۷۱۶
۷۱۷
۷۱۸
۷۱۹
۷۲۰
۷۲۱
۷۲۲
۷۲۳
۷۲۴
۷۲۵
۷۲۶
۷۲۷
۷۲۸
۷۲۹
۷۳۰
۷۳۱
۷۳۲
۷۳۳
۷۳۴
۷۳۵
۷۳۶
۷۳۷
۷۳۸
۷۳۹
۷۴۰
۷۴۱
۷۴۲
۷۴۳
۷۴۴
۷۴۵
۷۴۶
۷۴۷
۷۴۸
۷۴۹
۷۵۰
۷۵۱
۷۵۲
۷۵۳
۷۵۴
۷۵۵
۷۵۶
۷۵۷
۷۵۸
۷۵۹
۷۶۰
۷۶۱
۷۶۲
۷۶۳
۷۶۴
۷۶۵
۷۶۶
۷۶۷
۷۶۸
۷۶۹
۷۷۰
۷۷۱
۷۷۲
۷۷۳
۷۷۴
۷۷۵
۷۷۶
۷۷۷
۷۷۸
۷۷۹
۷۸۰
۷۸۱
۷۸۲
۷۸۳
۷۸۴
۷۸۵
۷۸۶
۷۸۷
۷۸۸
۷۸۹
۷۹۰
۷۹۱
۷۹۲
۷۹۳
۷۹۴
۷۹۵
۷۹۶
۷۹۷
۷۹۸
۷۹۹
۸۰۰
۸۰۱
۸۰۲
۸۰۳
۸۰۴
۸۰۵
۸۰۶
۸۰۷
۸۰۸
۸۰۹
۸۱۰
۸۱۱
۸۱۲
۸۱۳
۸۱۴
۸۱۵
۸۱۶
۸۱۷
۸۱۸
۸۱۹
۸۲۰
۸۲۱
۸۲۲
۸۲۳
۸۲۴
۸۲۵
۸۲۶
۸۲۷
۸۲۸
۸۲۹
۸۳۰
۸۳۱
۸۳۲
۸۳۳
۸۳۴
۸۳۵
۸۳۶
۸۳۷
۸۳۸
۸۳۹
۸۴۰
۸۴۱
۸۴۲
۸۴۳
۸۴۴
۸۴۵
۸۴۶
۸۴۷
۸۴۸
۸۴۹
۸۵۰
۸۵۱
۸۵۲
۸۵۳
۸۵۴
۸۵۵
۸۵۶
۸۵۷
۸۵۸
۸۵۹
۸۶۰
۸۶۱
۸۶۲
۸۶۳
۸۶۴
۸۶۵
۸۶۶
۸۶۷
۸۶۸
۸۶۹
۸۷۰
۸۷۱
۸۷۲
۸۷۳
۸۷۴
۸۷۵
۸۷۶
۸۷۷
۸۷۸
۸۷۹
۸۸۰
۸۸۱
۸۸۲
۸۸۳
۸۸۴
۸۸۵
۸۸۶
۸۸۷
۸۸۸
۸۸۹
۸۹۰
۸۹۱
۸۹۲
۸۹۳
۸۹۴
۸۹۵
۸۹۶
۸۹۷
۸۹۸
۸۹۹
۹۰۰
۹۰۱
۹۰۲
۹۰۳
۹۰۴
۹۰۵
۹۰۶
۹۰۷
۹۰۸
۹۰۹
۹۱۰
۹۱۱
۹۱۲
۹۱۳
۹۱۴
۹۱۵
۹۱۶
۹۱۷
۹۱۸
۹۱۹
۹۲۰
۹۲۱
۹۲۲
۹۲۳
۹۲۴
۹۲۵
۹۲۶
۹۲۷
۹۲۸
۹۲۹
۹۳۰
۹۳۱
۹۳۲
۹۳۳
۹۳۴
۹۳۵
۹۳۶
۹۳۷
۹۳۸
۹۳۹
۹۴۰
۹۴۱
۹۴۲
۹۴۳
۹۴۴
۹۴۵
۹۴۶
۹۴۷
۹۴۸
۹۴۹
۹۵۰
۹۵۱
۹۵۲
۹۵۳
۹۵۴
۹۵۵
۹۵۶
۹۵۷
۹۵۸
۹۵۹
۹۶۰
۹۶۱
۹۶۲
۹۶۳
۹۶۴
۹۶۵
۹۶۶
۹۶۷
۹۶۸
۹۶۹
۹۷۰
۹۷۱
۹۷۲
۹۷۳
۹۷۴
۹۷۵
۹۷۶
۹۷۷
۹۷۸
۹۷۹
۹۸۰
۹۸۱
۹۸۲
۹۸۳
۹۸۴
۹۸۵
۹۸۶
۹۸۷
۹۸۸
۹۸۹
۹۹۰
۹۹۱
۹۹۲
۹۹۳
۹۹۴
۹۹۵
۹۹۶
۹۹۷
۹۹۸
۹۹۹
۱۰۰۰

کفن کو بساتے ہیں کچھ مضائقہ نہیں ہو اور مرد کو جو بر بار شیم یا گنبہ کے رنگ سے کپڑے
 میں دفن کرنا مکروہ ہے لیکن عورت کو انہیں دفن کرنا جائز ہے مسئلہ جو شخص کہ مر جاوے اور
 اوسکے پاس کچھ نہ ہو تو لوگوں سے اوسکی تجنیز اور کفین کے لئے درخواست کرنا چاہیے کیونکہ
 اگر لوگ اسپر قادر نہ ہوں تو فقط واسطے کفن کے کپڑے کے درخواست کرنا چاہیے کیونکہ وہ
 اپنے واسطے سوال پر قادر نہیں ہو بخلات زندہ کے کہ یہ اپنے نفس پر قادر ہو اور سوال کا
 محتاج نہیں ہو اور سب آدمیوں سے گمزر کے جنازہ کو نکال لیجا کر وہ ہے اور اگر بعض
 آدمی اوسکے سامنے ہیں اور بعض پیچھے تو جائز ہو اور سواری پر ہونا چاہئے جنہو کے کچھ نہ ہو
 نہیں ہو جبکہ وہ جنازے سے دور ہو لیکن جبکہ قریب ہو تو مکروہ ہے کیونکہ اتباع جنازے
 میں راستہ چلنا بطریق توالل اور تواضع کے ہر نہ طریق کیلئے اور جنازے کے ساتھ آگ نہ لیجا نا چاہیے
 شرج عظامی کے وصایا میں مذکور ہے کہ کفن کا خریدنا امور طلب ثواب سے ہے کیا تو نے
 نہیں دیکھا کہ جب میت نے کیلئے وصیت نہ کی اور اوسکا کوئی وارث بھی نہیں ہو تو اوسکے
 اصحاب کو اوسکا مال بیکرا اوسکے واسطے کفن خرید کرنا جائز ہے مسئلہ کافس کے جنازے پر
 نماز پڑھنا اور اوسکی قبر پر کھڑا ہونا سنا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ولا تفلح علی
 اعدائکم مات ابراہیم علی قبرہ جبکہ کہ دفن کیا جاوے پس یہ دلیل ہوئی اس بات پر کہ
 مسلمانوں کو اوسکی قبر پر کھڑا ہونا سنا ہے اور نہ اوسکے جنازے پر نماز پڑھنا حکام ہمسار
 میں مذکور ہے کہ مثلاً اگر کوئی کافر مرے اور اوسکا کوئی دلی نہ ہو مگر مسلمان نوادہ اوسکو
 دفن کرے یا نہیں جواب اوسکو بسبب ضرورت کے دفن کرنا جائز ہے لیکن اس میں
 سنت عمل اور دفن کے لحاظ نہ رکھے بلکہ اوسکو غسل کپڑے پلبید کے غسل دیوے اور قبر میں
 نہ رکھے بلکہ اوسکو کسی خار وغیرہ میں مثل مردار کے ڈال دے پھر اگر کہا جاوے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مروی ہے کہ انہ عم قام علی قبر عبد اللہ بن ابی سلول المناق
 یعنی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عبد اللہ بن ابی سلول منافق کی قبر پر کھڑے ہوئے
 تھے تو ہم کہیں گے کہ یہ بیل نزول اس آیت کے تھا پھر بعد نزول اس آیت کے یہ فعل
 آپ کا منسوخ ہو گیا واللہ اعلم۔

تینا لیسون باب شراب کی ہادینہ اور سور کے مار ڈالنے کے حساب میں

جبکہ محاسب مسلمانوں کے شراب رکھنے یا بیچنے سے خبر پاوی تو اسکو ہادے سے اور اسکو
ہاسنے میں کچھ تاوان نہیں ہوگا کیونکہ یہ ہانا اسکو فعل منکر سے منع کرنا ہو اور تاوان کا ہونا
پس اس سبب سے کہ محاسب اور بیگ کرنے والا ہو و اما علیٰ احسنین میں سبیل اور اگر ذمی کی شراب کو
غیر محاسب ہادیا تو اس میں دو وجہ ہیں یا اسے قبل خریدنے کے ہادیا یا بعد خریدنے کے
پس اگر مسلمان نے بعد خریدنے کے ذمی کی شراب کو ہادیا تو اس پر کچھ تاوان نہیں ہے
اگرچہ وہ محاسب نہیں ہوگا کیونکہ جب اس نے شراب بھی ہے تو اسے اس کے نقصان کرنے کو
اپنے دل میں مسلط کر لیا ہے اور جو کوئی کہ غیر کو اس کے مال کے نقصان کرنے پر مسلط کر
تو اس پر کچھ تاوان نہیں ہوگا کیونکہ کوئی شخص غیر کی چیز کو اس کے حکم سے یا غیر کے ہاتھ کو
اس کے حکم سے کاٹے تو اسکو قیثت ہی وجہ نہیں ہوگا کیونکہ مسلمان ساتھ قیمت شراب کے
مانخو ذہین ہو اور اگر ضائع کرے اسکو بغیر خریدنے کے یعنی قبل خرید کے تو اس پر تاوان ہو
اس واسطے کہ شراب اہل ذمہ کے نزدیک مثل سرکہ کے ہو نزدیک مسلمانوں کے تو اس پر
اگر کسی مسلمان کے سرکہ کو تلف کیا تو اس پر تاوان ہو پس اسی بنا پر قبل خریدنے کے شراب
ہادینے میں نزدیک امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے تاوان ہو اور نزدیک امام شافعی کے اس پر
تاوان نہیں ہو اس واسطے کہ دارالاسلام میں شراب مال نہیں ہو اور جواب اسکا وہی ہو
چہ ہم بیان کر چکے ہیں اور اگر ذمی کی شراب کو محاسب خراب کیا اور ہادیا تو اس پر تاوان
نہیں ہو اس واسطے کہ وہ مجتہد ہو نہیں سبب سے جو کہ اس کے ذمہ آوے اسکو مصلحت
ہا کہ کرنا جائز ہو اور تفصیل اسکی باب حساب میں اہل ذمہ کے ہو اور سیر ذخیرہ کی تفصیل
اتحاد ہو میں میں ہو کہ جس فہر میں نماز جمعہ پڑھی جاتی ہو اور حد و قلم کیے جاتے ہوں اس پر
کسی مسلمان یا کافر کو شراب یا سور و خیل کرنا سبب ہے ہجر اگر کسی مسلمان نے شراب یا سور
و خیل کیا اور کہا کہ میں نشہ کی حالت میں اس طرف آگیا یا میں اس شراب کا سرکہ بنا نا
چاہتا ہوں یا کہا کہ یہ شراب میری نہیں ہو بلکہ دوسرے شخص کی ہو اور نام اسکا نہیں
بتایا تو دیکھا جاوے کہ اگر وہ آدمی دیندار ہو اور منہم نہ ہو تو چھوڑ دیا جاوے اور اس سے

کہدیا جاوے کہ اس شراب کا سرکہ بنے کیونکہ اوسکا ظاہر حال اوسکی رہتی خبر پر دلالت کرتا ہے اور بنا ظاہر کام پر رکھنا واجب ہے جبکہ کہ اوسکا خلالت ظاہر نہ خصوصاً ایسی مقام میں کہ حقیقت حال پر خبر دار ہونا ممکن نہ ہو اور اگر وہ شہم ہو تو شراب کا برتن توڑ دیا جاوے اور سورنخ کر کے جلا دیا جاوے اس واسطے کہ ظاہر حال اوسکا ارتحباب گناہ پر دلالت کرتا ہے تو اس سے بطور رہی کے فعل منکر سے منع کیا جاوے واللہ اعلم

پہلی تیسلان باب کھیت اور باغوت کے حساب میں

شرح کرنی میں مذکور ہے کہ حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ زمین پاک کو ساتھ زمین پاک کے بدلنا مکروہ ہے اور ابن عمر حبیبی زمین کسی زمیندار کو دیتے تھے تو پہلے شرط کرتے تھے کہ وہ زمین کو ساتھ زمین نہیں کے تبدیل نہ کرے اور سند سے مروی ہے کہ وہ اپنی زمین کو اوس سے بدلتے تھے اور امام ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ استعمال کرنا زمین پاک کا جائز ہے اور پھر دوسری جگہ مروی ہے کہ نہیں جائز ہے اور امام محمد رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ اگر مٹی نہایت پر غالب ہو تو جائز ہے اگر نہایت ہے کہ اوسکا استعمال منع ہے مگر جبکہ اوسپر مٹی غالب ہو کیونکہ نہایت سے نفع لینا مکروہ ہے مثل مغرب کے پس جبکہ اوسپر مٹی غالب ہوئی تو حکم میں کا جائز رہا اور نہایت مٹی ہوئی پس نفع لینا ساتھ اوسکے مٹی ہو مٹی کپڑے یا پاک کے اور جبکہ نفع لینا جائز ہو تو بیچ کر مٹی جائز ہے قوت القلوب میں مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قنطرة الضیعة فخر بیوانی الدنیا یعنی تم زمین کو مت ٹھراؤ کہ دنیا میں غلبہ کرو

پہلی تیسلان باب بدن اور بال کے ساتھ بدعت کرنے کے حساب میں

مرد کو ساتھ شرعی کے خضاب کرنا سنت ہے اور ڈار ہی میں ساتھ سیاہی کے اگر جاد میں واسطے ڈرانے دشمن کے ہو اور اسپر شائع رحمہم اللہ کا اتفاق ہے اور اگر واسطے زمین کے خضاب کرنے تو نزدیک عام شائع رحمہم اللہ کے مکروہ ہے ہیطرح سے ایک حدیث حضرت عمر رضی اللہ عنہما سے وارد ہوئی ہے اور بعضوں نے بغیر کراہت کے اہلکوجائز رکھا ہے اور مرد کو بانہ پانوں میں خضاب کرنا نہیں چاہیے خواہ جھوٹا ہو یا بڑا اور حور تون کو اسکا مضائقہ نہیں ہے لفظ میں منقول ہے کہ لڑکیوں کے کان کو چھیدنا کچھ مضائقہ نہیں ہے لیکن لڑکوں کے لٹھ مکروہ ہے

اور ایسے نام رکھتا جو اللہ تعالیٰ کی کتاب میں مذکور نہیں ہیں اور نہ سنت نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں ہیں اور نہ کسی کا مسلمانوں نے ساتھ اسکے نام رکھا گیا ہو تو گوئی کہ میں کلام کیا ہی اور بہتر یہ کہ ایسا نام نہ رکھا جائے تاکہ بدعت سے بچے اور جب وارث ہی لانی ہو تو اسکو کنارے سے کاٹنے میں کو مضائقہ نہیں ہو اور بقدر قبضہ کے رکھنے میں کہ باگ کی زمین ہو اور اگر مقدار قبضہ کو کچھ زاد ہو تو اسکو چھوڑ دے اور چھوٹا نہ کرے فقط مصری میں مذکور رہے کہ قنوسی خانہ میں ہو کہ امام ابو حنیفہ سے مروی ہو کہ بدعت میں نے سرمدیہ نو حجام نے تین چیزوں میں میری خطا کیا ہے کہ ایک یہ کہ جب میں قبلہ کی طرف ہجرت پیر کر کے بیٹھا تو حجام نے کہا کہ قبلہ کی طرف متوجہ ہو کر بیٹھے دوسرے یہ کہ میں نے اپنے بائیں جانب پیش کی تو اسنے واہنی جانب پیش کرنے کو کہا تیسری یہ کہ بعد فراغت کے منہ سے خد جانے کا کیا تو اسنے واسطے دفن کرنے بالون کے کہا پس میں نے بھڑک کر اپنے بالوں کو دفن کیا پس اس روایت میں بہت فوائد ہیں تین تو آداب علم بن معلوم ہونیکے جو حقیر یہ کہ امام صاحب ہی سرمدیہ دانتے تھے پانچویں یہ کہ نصیحت سن لینا چاہیے اگرچہ مامع اور ذل اور بینہ ہو جیسا کہ امام عظیم رحمہ اللہ نے حجام کی نصیحت کو سن لیا تھیں یہ کہ عقلمند عار اور ننگ نہ کرے جبکہ اسکا حجب سامنے برادری کے بعد تو یہ کرنے اوسکے کے بیان کجا دے اوسلئے کہ شاید ہمیں دوسروں کے واسطے عبرت ہو جیسا کہ امام صاحب نے ذکر کیا ساتویں یہ کہ اگر اہل ساتھ فعل بنفسہ کے تعبیر کیا جاتا ہے خصوصاً ایسا فعل کہ آدمی کو اپنے نفس سے اور سکا کرنا ممکن ہو تو گو یا کہ وہ مثل فعل اپنے نفس کے ہو اور اسی کے ساتھ تعبیر کی جاتی ہو کیونکہ امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ میں نے اپنا سر مونڈا یا پس اس سے معلوم ہوا کہ ساتھ اسکے واسطے مونڈانے سر کے حکم کرنا ہو اور حقیقت میں بیب تعذر کے متروک ہو اور فقط حاضرین ہو کہ امام شافعی رحمہ اللہ نے بعد مونڈانے سر کے نماز پڑھی اور اوسکے کپڑوں پر بہت بال پڑے ہوئے تھے اور اس سے وہ آگاہ کیے گئے پس فرمایا کہ جب ہم آمین قنلا ہوئی تو اکثر اہل مذہب اہل عراق یعنی ابو حنیفہ کے اصحاب اور زعمول کرتے ہیں اور اس روایت میں بھی چند فائدے ہیں ایک کہ شافعی بھی سر مونڈواتے تھے دوسرے یہ کہ

وہ بھی کبھی موافق ہمارے مذہب کے عمل کرتے تھے جب ان کو حاجت ہوتی تھی اور اپنا مذہب ترک کر دیتے تھے میرے یہ کہ کپڑے پر بال موڑے ہوئے رہ جانے سے جواز نماز کو مانع نہیں ہوا اگرچہ زیادہ ہوں جو تھوڑے کہ میرے مذہب پر عمل کرنے کا نام خطا اور نزول رکھا کیونکہ یہ میرے مذہب میں قاضی نہیں، ہر شاید کہ شافعی رحمہ اللہ بسبب سہل اور آسان ہونے کے اس مسئلہ پر عمل کیا تو یہ گمان اور نکاح موجب خطا اور نزول کے ہوا

چھیا لیسوان باب فعل بدعت اور ترک سنت کے حساب میں

قرآن مجید کی زور سے کرنا نزدیک ایسے لوگوں کے جو اپنے کاموں میں مشغول ہوں اور اس کو نہ سننے ہوں مگر وہ کہیں کہہ سہن خفت اور سبکی قرآن مجید کی ہر اس وجہ سے بعض مشائخ رحمہم اللہ نے واسطے فقہروں کے بازار میں قرآن پڑھنے کو مکروہ جانا ہے پس اچھا کہ پڑھنا بعد فرائض اور مکتوبات کے واسطے آسان ہونے کا مشکل کے ایک جماعت میں بیشک مکروہ ہو خواہ وہ انخاص ہو یا جبر سے اور واسطے سورۃ کافرون کا پڑھنا آخر تک ساتھ جمع کے مکروہ ہو کیونکہ یہ بدعت ہے صحابہ اور تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین سے منقول نہیں ہو چکا اگر کہا جاوے کہ فتاویٰ میں مذکور ہر کہ ماہ رمضان میں بعد ختم قرآن مجید کے دعا کرنا خود یا ساتھ جماعت کے مکروہ ہو اس واسطے کہ یہ بدعت ہو کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے منقول ہو اور نہ صحابہ رضی اللہ عنہم سے اور باوجود اسکے کہ ہننے لوگوں کو اس واسطے دعا کرتے دیکھا اور کسی کو حساب کرتے نہ پایا ہم کہیں کہ کہ فقیہ ابوالقاسم صفار نے کہا کہ اگر رہنے والے اس شہر کے یہ نہ کہنے کہ ہلکے انھوں نے منع کیا تو ہم ان کو بیک دعا کرنے سے منع کرتے اور غانیہ میں مذکور ہو کہ اس سے منع کیا جاوے مسئلہ ساتھ نعتی قرأت قرآن مجید میں اختلاف ہو بعضوں نے کہا ہو کہ مکروہ نہیں ہو بلکہ جب قول خیر اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کہ من لم یؤمن بالقرآن فلیس منا اور نزدیک اکثر مشائخ رحمہم اللہ کے مکروہ ہو اور سکا سنا حال نہیں ہو کیونکہ آہین ساغہ فعل فامقین کے مشابہت ہو اور اس واسطے اسطے سے اذان کہنا ہی مکروہ ہو مسئلہ قاری کو اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم ان اللہ ہو السبح العظیم کہنا مستحب نہیں ہو اس واسطے کہ یہ درمیان اعوذ و قرأت کے فرق ہو اور چاہیے کہ اعوذ قرآن

کے ساتھ متصل ہو مسئلہ ہمارے بعض مشائخ رحمہ اللہ نے دیوار اور محراب جانب قبلہ نقش و نگار بنانے کو مکروہ رکھا ہے کیونکہ یہ نمازی کے دل کو اپنی طرف مشغول کر لیتا ہے جب اس کی طرف نظر پڑ جاتی ہے تو مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ایک کپڑا خط دار ہر پہ بھیجا گیا جس آپ نے اس کو پینکر نماز پڑھی بعد فراغت نماز کے آپ نے اس کو اتار ڈالا اور فرمایا کہ اسے مجھ کو نماز میں اپنی طرف مشغول کر لیا تھا اور شیخ سیر کبیر میں فقید ابو جعفر رحمہ اللہ نے ذکر کیا ہے کہ دیوار کو منقش کرنا مکروہ ہے خواہ وہ کم ہو یا زیادہ لیکن محبت کو منقش کرنا اگر کم ہو تو جائز ہے ورنہ مکروہ ہے مسئلہ بعد نماز کے تکبیر کتنا مکروہ ہے اس واسطے کہ یہ بدعت ہے یعنی سوامی بخوار یا م نشرین کے تکبیر کتنا سچا ہے مسئلہ لفظ میں متغول ہے کہ حلو افروش قبت کھولنے حلوے کے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یا صلی اللہ علی سیدنا محمد کے کہنے سے گنگنا ہوتا ہے اور اسی کو فقہ نے بھی اخذ کیا ہے واللہ اعلم۔

سینا لیسٹوان باب نگہبانوں کے احتساب میں

خانیہ میں مذکور ہے کہ حارس حراست میں جب لا الہ الا اللہ یا ما نند اسکے کے تو علمائے کہا ہے کہ اس کہنے سے وہ گنگنا ہوتا ہے اس واسطے کہ یہ اس کا حوض لیتا ہے کتنا ہے بندہ نیک کے اللہ تعالیٰ اس کے عمل کو کہ میرے نزدیک اس پر وہ ثواب یا دہکا اس واسطے کہ وہ عوض نگہبانی اور پاسبانی کے عوض لیتا ہے نہ ذکر پر اس واسطے کہ اگر وہ پاسبانی کرے اور ساتھ دوسرے کلام کے پہرے دیوے تو اجماع کا مستحق ہوتا ہے پس اس سے معلوم ہوا کہ ذکر میں یہ طالب نسبت نہ مستاجر اور اس واسطے کہ اگر ہم اس کو ذکر سے منع کریں اور وہ واسطے کلام بالجہر کے محتاج ہوتا ہے تو ہم غنا اور راک میں پٹنے سے مامون اور نجوت نہیں ہیں حالانکہ یہ حرام ہے قبط کے باب الاذان میں مذکور ہے کہ امام محمد سے مروی ہے کہ جب کسی شہر والے ترک اذان پر اجتماع اور اتفاق کریں تو ہر کو اپنے مقابلہ کرنا چاہیے اور اگر ایک نے یہ کیا ہے تو اس کو تعزیر دینی چاہیے اور قید کرنا چاہیے اس بطرح تمام سنون کا حال ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ جب کسی فرض کے قائم کرنے سے لوگ مانع ہوں تو ان سے مقابلہ کیا جاوے اور اگر ایک شخص مانع ہو تو ضرب اور تادیب کیا جاوے لیکن سنتیں مثلاً نماز

عید اور نماز باجماعت اور اذان کے پس من اذ کو اس سے باز رہنے کے واسطے حکم کر دینا
اور اذ کو تعزیر و نذر اور قال نہ کروں تاکہ فرق درمیان سنت اور فرض کے ہو جاوے
اور امام مجتہد نے کہا ہے کہ اذان اور نماز عید اگرچہ سنت ہیں مگر یہ علامات دین سے ہیں
انکے ترک پر امر و انکار کرنا خفت اور سبکی دین کی ہے پس اس پر مقابلہ کرنا چاہیے اور
کحل رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ اذ و نون نے کہا کہ سنت دو طرح ہے ایک یہ کہ جسکے کرنے
میں ہدایت ہو اور نہ کرنے میں کچھ حرج نہیں ہو دوسری یہ کہ اوسکے کرنے میں ہدایت
ہو اور نہ کرنے میں گمراہی ہو مثل اذان اور قامت اور نماز عید اور جماعت کے پس
اس پر مقابلہ کرنا چاہیے مگر جبکہ اسکو ایک شخص کو سے تو اوسکو سبب ترک کرنے نہ کہ وہ
کے ساتھ قید کے تعزیر و دینی چاہیے نہ مقابلہ کیونکہ اسکا کرنا طعن خفت اور سبکی دین کے
موردی نہیں ہے مسئلہ تہرب اور رہبانیت یعنی اپنی عورتوں سے جدا ہونا اور اسکے ساتھ
صحبت کو حرام رکھنا اور اپنے نفس کو مثل رہبان کے ٹھہرانا حرام ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ لا رہبانیت فی الاسلام اور کہا کہ لیسنہ دنیا التہرب اور کہا کہ میں کو
فلیس منا اور کہا کہ رہبانیت ذہ الامۃ الجہاد فی سبیل اللہ و اقامۃ الصلوۃ و الجماعۃ یعنی اس
است کی رہبانیت اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنا اور نماز کو ساتھ جماعت کے ادا کرنا ہے
اور تشریح کرنی میں ہے کہ کیسکو اس صورت سے کہنا چاہیے کہ اساکہ بنی فلان او بنی
انباک اور ملک او بنی البیت و لہ شعر الحرام و نحوہ اور ذیل قطع میں ہے کہ بازار و نہیں
بکیر تشریق سکے سے ایام تشریق میں منع کیا جاوے و اللہ اعلم

ادب الیساوان باب فرضیت حساب ستون کی ماہین

جبکہ حساب کے قالم کرنے سے عاجز ہو تو فرضیت حساب کی ساتھ ہو جاتی ہے اور حضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اتبروا بالمعروف و تناہوا عن المنکر فاذا رایت الذین یؤثرون
و یشتمطون اعداؤہم کما یعدون فلیک فنان بعدکم ایام الصبر و التمسک بربکم
بیش الذی انتم علیہ کا جو حسین عالمہ تھا لویا رسول اللہ کا جو حسین عالمہ تم قال لایل
کا جو حسین عالمہ تم یعنی تم امر معروف چل کرو اور نہی منکر سے بچو اور جب تم دن کو

دیکھو اگر کوئی آدمی اور حوص کے پیچھے کی ہوئی اور اہل راسی کی راسی اپنی راسی پر تو تم لازم پکڑو
 اپنے نفس کو اس واسطے کہ بعد تمہارے صبح کے دن میں اور واسطے مسکندہ لیکے بھی بھیج
 لوگوں نے عرض کی کہ یا رسول اللہ مثل بچاس عمل کرنے والے کے اوسمین سے فرمایا نہیں
 بلکہ مثل بچاس عمل کرنے والے کے کم میں سے اور مسروق رحمہ اللہ نے قولہ تعالیٰ ان راضی
 و ہتہ میں کہا ہے کہ لوگ جب فاجر کو دیکھو اور اسکو تغیر کر سکو تو اسپر ترشرونی کرو اور
 ابن عباس رضی عنہ سے مروی ہے کہ جو شخص دوسے بھاگادہ بھاگا اور جو کوئی تین سے بھاگا
 وہ نہیں بھاگا اور سفیان رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ میں نے خبر مرہ رضی عنہ سے سنا ہے کہ وہ کہتے
 تھے کہ امر معروف کا یہی حال ہے اگر وہ آدمی ہوں تو امر کرے اور اگر تین آدمی ہوں تو
 اوسنے ڈرے پس وہ اوسکے ترک کرنے سے گنجائش میں ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے فرمایا کہ اذرایت المنکر فلم یستطع لہ تغیر فمسک ان تعلم انک تنکر فلیکب مینی جب تم
 منکر اور برائی دیکھو اور اسکو تغیر نہ کر سکو تو منکر فقط اپنے دل سے اسکو برا جاننا کافی ہے
 اور ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اذا انتم امر
 لا تطیعون تغیرہ فاصبروا حتی یکون اللہ والذی یشیر یعنی جب تم کوئی ایسا کام دیکھو کہ
 اوسکے تغیر کے استطاعت نہ رکھتے ہو تو صبر کرو یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اسکو تغیر کر دے
 کتا ہو بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اوسکے عمل کو کہ یہ اوسوقت ہے کہ جب کسی چیز کا سلی
 کیا جاوے لیکن جبکہ سوال کیا جاوے تو اسکو حلال نہیں ہو مگر حق کے ساتھ جواب دینا
 نقل ابو احاق قزازی جب ہارون رشید کے پاس ساتھ حبیب کے گئے تو یوسف بن
 ایسا طسٹہ اونکو لکھا کہ تم اوس شخص کے پاس گئے اور اسکو امر بالمعروف اور تنہی عن المنکر
 نہ کیا حالانکہ اوسنے حریر اور دیبا ظاہر کیا تھا پس ابوسہق نے اونکو لکھا کہ تم نے اسلام
 میں یاد نہ کیا مگر حریر اور دیبا اور ناحیہ خوریزیان اور زنا کاریاں اور مال کو ظلم سے
 لینا یہ سب بھول گئے حالانکہ وہ کہتے تھے کہ جب عالم کو خوف ہو تو وہ گنجائش میں
 ہو جب تک کہ سوال نہ کیا جاوے اور میں کسی چیز سے سوال نہیں کیا گیا ہوں مسئلہ
 جس شخص کو کسی امیر نے بلا کر چند چیزوں سے سوال کیا اور حال یہ ہے کہ اگر جواب سنا

حق کے دینا ہو تو اسکو ضرور پہنچا ہو ورنہ نہیں تو اسکو جواب ساتھ حق کے دینا چاہیے
جبکہ خوف قتل یا بعضے جہم کے ضائع جانے کا یا اپنے مال کے لوٹ جانے کا نہ ہو اور اگر ہو
تو خلاف جواب دینے میں کہ مہینا نثر نہیں ہو اور اس پر یہ دلیل ہو کہ جو شخص کہ امر بالمعروف
اور نہی عن المنکر سے عاجز ہو اور اس سے سکوت اختیار کرے اور اسکو محصیت جان کر اپنی
دلین کر وہ جانے تو وہ معذور ہو اور اسکو بلا سی تا فرامانی شامل نہ ہو کی قصہ اس
قریبے کا جو دریا پر تھا حکمران سے روایت ہو کہ میں ابن عباس رضی کے پاس
آیا اس حالت میں کہ وہ سورۃ اعراف کی تلاوت فرماتے تھے اور روتے تھے ہنوا دے
نزدیک ہو کر قرآن مجید کے دونوں صفحوں کو بند کر دیا اور رونے کی وجہ اونسے پوچھی
اوسخون نے فرمایا کہ مجھ کو ان دونوں نے رو لایا ہو اور فرمایا کہ تم اہل تادیل جانتے ہو
میں نے کہا کہ ہاں اللہ تعالیٰ نے اس قریبے میں ایک قوم ہیود کو رکھا تھا اور ساتھ مچھلیوں
کے اونکا امتحان لیا تھا اور وہ مچھلیاں اونپر شنبہ کے دن حرام کی گئیں تھیں اور باقی دنوں
میں حلال اور وہ مچھلیاں شنبہ ہی کے روز باہر نکلتی تھیں اور باقی دنوں میں گھسکر بیٹھ
رہتی تھیں یہاں تک کہ اونکا تلاش کرنا لوگوں کو مشکل ہو جاتا تھا پس اس قوم کو جمع کیا اور
اپنی اپنی مختلف رائی ظاہر کی بعضوں نے کہا کہ تمہارا اللہ تعالیٰ نے شنبہ کے دن مچھلی کھانا
حرام کیا ہے نہ شکار کرنا پس اسکو شنبہ کے دن شکار کر دیا اور باقی دنوں میں کھاؤ اور بعضوں
نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارا شکار کرنا اور اونکو بگاڑنا اور اڑنا دینا حرام کیا ہے اور اصل
یہ لوگ تین گروہ تھے ایک گروہ داہنے اور دوسرا بائیں اور تیسرا درمیان میں پہلا گروہ
ہوا اور اونکو اوسدن میں شکار کرنے سے منع کرنے لگا اور کہا کہ اللہ تعالیٰ تمہارا عذاب
بیچھے گا اور دوسرے فرقہ نے اپنے ہاتھ اور زبان رو کی مینے نہ اوسنے شکار کیا اور نہ لوگوں کو
اوس سے منع کیا لیکن فرقہ درمیان میں اوسنے اور مچھلیوں کا شکار کیا اور وہ فرقہ کہ
جسے اپنی زبان اور ہاتھ کو روکا تھا کہنے لگا کہ تم نظرون تو ان اللہ معلکوم اوسمذہبم خدا باد
اور جو لوگ کہ منع کرتے تھے اوسخون نے کہا معذرة الی رجم لعلم یتقون پس جن لوگوں نے
کہ مچھلیاں ان پر ہی تھیں شہر میں داخل ہوئے اور دوسرے لوگ اونکے ساتھ نہ داخل ہوئے

اور انکو بکار پس کچھ اون لوگوں سے جواب دیا پھر ان لوگوں نے کہا کہ شہداء اللہ
 تعالیٰ نے انکو خصت کر دیا وہنا دیا اور انکو نگہسار کیا پھر ایک شخص واسطے دریافت کئے
 انکے حال کے زینہ پر چڑھا اور اسنے وہاں سے جھانکا تو دیکھا کہ وہ لوگ بندر ہو گئے ہیں
 اور اللہ تعالیٰ نے انکی صورت املی کو بدل دیا ہے ہیں اسنے یہ دیکھ کر حیا اور دروازہ توڑ کر
 اپنے گھروں میں گس گئے اور کہنے لگے کہ کیا ہے تمکو اللہ تعالیٰ کی نافرمانی سے منع کیا اتنا
 اور تمکو وصیت کی تھی پس وہ سب بزرگسروں سے اشارہ کرتے تھے کہ ہاں اور انکو سسر
 اپنے منہ پر آنسو بہاتے تھے پس اللہ تعالیٰ نے خبر دی کہ ہننے منع کرنے والوں کو نجات
 دی اور ظالموں کو کچل لیا پھر اب لوگوں نے ہمیں بھی اخلاص کیا ہو کہ وہ لوگ کہتے تھے
 پس بعضوں نے کہا ہر کہ وہ دو فرقہ تھے ایک منع کرنے والا اور دوسرا نافرمانی کرنے والا
 اول نے نجات پائی اور دوسرا ہلاک ہوا اور بعضوں نے کہا کہ وہ چار فرقے تھے
 ایک رہ کھچلیاں کچڑتے دوسرا وہ فرقہ کہ ماہنت او سستی کرتا تھا تیسرا وہ فرقہ
 کہ خاموش تھا چوتھا وہ فرقہ کہ منع کرتا تھا پس دو فرقوں نے نجات پائی ایک منع کرنے والا
 دوسرا خاموش رہنے والا اور دو فرقہ ہلاک ہوئے ایک ماہنت کرنے والا اور دوسرا
 نافرمان یہ تمام تفسیر فقیر ابواللیث سے منقول ہے اور تفسیر امام ناصر الدین بسبی رحمہ اللہ
 ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ لیت شعری فعل اللہ بالذین قالوا لم نظن ان قریب
 کاش مجھ کو خبر ہوئی کہ اللہ تعالیٰ نے اس جملہ کہنے والے کو کیا کیا حکم فرما دیا تھا کہ اللہ
 تعالیٰ تمہیں قریبان کرے اور ان لوگوں نے نجات پائی کیا تمہیں نہیں دیکھا کہ وہ لوگ کیوں کڑے
 اور اوسکو مروہ جانا اور کہا کہ مجھے ابن عباس رضی اللہ عنہ نے تلخ ہنسا یا اور بیان بن پاپا
 نے کہا کہ منع کرنے والے اور مروہ جانے والے نے نجات پائی اور جو لوگ کہ خطا وانحر
 ہلاک ہوئے اور قنادی تلمیذ وغیرہ میں ہے کہ جو شخص قرآن مجید ساتھ لھن کے زور سے
 پڑھتا ہو اور اپنا لھن اور خوش آوازی دوسروں کو سنا ہو تو اوسکو اوس لھن پر منع کرنا جائز
 ہے یا نہیں پس ہمیں کہا گیا ہو کہ اگر منع کہنے والا جائے کہ اگر منع کرنا نفع کرے گا تو منع کرے
 اور اگر جائے کہ وہ منع کرنے سے عداوت اور بغض رکھے گا پس اسحال میں اگر وہ ترک

کرے تو انکو گنجائش ہے ہونو اس سے مقصود امر کا ماننا ہو اور جب یہ نہ ہو تو امر کرنا واجب نہیں ہو اور غرضت یہ ہو کہ او سکواسکا امر کرے اگرچہ او سکومضر ملاحق ہو اسواسطے کہ شاید او سپر توبہ کا دروازہ مفتوح ہو جاوے اور ہیطرح اگر او سکوجنہ بار ادب سکھاوے اور امر کرے اور وہ ادب پذیر نہ ہو پس اگر ترک کیا تو غرضت ہو اور اگر امر کیا تو غرضت ہو اسواسطے کہ آدمی نہیں جانتا ہو کہ عاصی اور گنہگار توبہ کی توفیق کب پائیگا اور کفایہ شعبہ میں مذکور ہو کہ مروی ہو کہ ابو مجنہ نقعی ہمیشہ منزاب خواری کرتے تھے پس ایک مرتبہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اونپر حد جاری کی اور وہ اس پر باز نہ رہے پھر دوسری بار حد جاری کی پھر وہ باز نہ رہے تو مجاہد پر ہو کر عمر رضی اللہ عنہ نے خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کے حوالہ کیا اور خالد صاحب لشکر تھے اور حکم کیا کہ انکو لیجائیں جان لیں کہ جادین پس خالد بن ولید نے انکو قید کیا اور منزل بمنزل انکو اپنے ساتھ لیجاتے تھے یہاں تک کہ وہ قریب قادسیہ کے پہنچے اور ہر روز خالد واسطے محاربہ اور قتال کے جاتے تھے اور دشمن تین سو ساٹھ میل تک سامنے مسلمانوں کے آچکے تھے پس خالد ایک روز بہار ہو گئے اور لڑائی ہو کر تو جمعیت پر چڑھ کر لڑائی کو دیکھنے لگے اور مسلمانوں میں ہزیمت دیکھ کر اپنے ولیم غصہ ہوئے اور لاسحل ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم کہنے لگے تو ابو مجنہ نے یہ سنکر خالد بن ولید کی بی بی کو کہا کہ اللہ تعالیٰ کا حمد و بیان لیکر چلو اجازت دو کہ میں جاؤں اور دشمنان خدا سے لڑوں اور پھر پسر آؤں تو اونہوں نے اوکو چھوڑ دیا پس ابو مجنہ نے دو گھوڑے اور ہتھیار اونہوں کے ساتھ لے کر اونہوں نے اونہی جو خالد کی سواری کی تھی اور اونکی زہ اور نیزہ اور خود دیر باوہ اور سپر سوار ہو کر لڑائی میں گئے اور خوب لڑے یہاں تک کہ دشمن بھاگ گئے اور وہ ہاتھسے واپس آکر بہر اپنے کو مقید کیا پس اسنے مین خالد رحمہمیت سے اترے اور کہا کہ مسلمانوں پر ہزیمت تھی مگر اللہ تعالیٰ نے ایک شخص کو اونہی اہلن پر ظاہر کیا اور اسکے پاس نیزہ اور زہ مثل نیزہ اور زہ میرے کے تھی اور وہ دشمنان خدا سے خوب لڑا یہاں تک کہ سب بھاگ گئے اور وہ بھی بہر گیا پس اونکی بی بی نے کہا کہ وہ شخص ابو مجنہ غریب اور اونہوں نے سنا کہ مسلمانوں پر ہزیمت ہو تو اونہوں نے اللہ کی قسم کھائی کہ ہم خوب لڑیں گے

اور پھر ایسے آئین کے مجھ کو چھوڑ دو پس میں نے چھوڑ دیا اور تمہاری سواری اور ہتھیار ڈلو
 و میرے خالد رضہ روئے لگے اور ان کے احوال سے حضرت عمر رضہ کو خبر دی پس آنحضرت
 جواب لکھا کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم من عبد اللہ عمر بن ابی محسن اللہ اللہ یا ابی محسن بھرحیکہ ابی محسن
 نے یہ دیکھا تو روئے اور کہا کہ اسی خالد میں نے تو یہ کی کہ اب کبھی شراب نہ پیو گا کیونکہ عمر
 رضی اللہ عنہ اب تک مجھے کوڑے مارتے تھے اور اس وقت مجھے اللہ تعالیٰ سے ڈرایا ہے
 مسئلہ جیکہ ممنوعات اور منکرات بہت ہو جاوین اور مومن اس کے دفع کرنے پر قادر نہ ہو
 اور خاموش رہے اور کچھ بات نہ کرے تو آگاہنگار ہوتا ہے یا نہیں جواب ابی گرا نصیب
 حاجز ہو تو ترک سو گناہ گار نہیں ہوتا کیونکہ تکلیف وسعت اور فراخی کو مقدر کرتی ہے
 لیکن ساتھ اسکے حزمین اور عملگین رہنا چاہیے کفایتی کی مجلس خدین مذکور ہے ابو ہریرہ
 رضی اللہ عنہ سے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ یا علی اتی زمان یدوب قلب المؤمن کما یدوب الملح
 فی الماء لکثرة ما یرى من المنکرات ولا یقدر علی دفعہ یعنی میرے امت پر ایک زمانہ ایسا
 آئے گا کہ اونکا دل مثل نمک کے پانی میں گھلیگا بسبب زیادہ ہونے منکرات کے اور نہ قادر
 ہوتا ہوگا کہ اسکو دفع پر مسئلہ جیکہ نماز میں نفل منکر دیکھے تو یا نماز کو تمام کرے یا توڑ دے
 جواب اگر ایسا امر ہو جو تمام کرنے نماز سے فوت نہ ہو تو نماز کو تمام کرے بسبب مکان
 جمع کے دونوں عبادتوں میں اور اگر فوت ہو تو رد کیے کہ اگر وہ فی عن المنکر سو ہے واسطہ
 نفس پند کے تو افضل یہ ہے کہ نماز پڑھ کرے کیونکہ اسکی نماز اسکے واسطے نافع تر ہے تمام
 ماسوا سے اور اگر نماز کو توڑے تو جائز ہے بسبب دفع کرنے ضرر کے اپنی نفس سے
 اسکی مثال یہ ہے کہ ایک شخص نے نماز شرف کی اور اس کے روبرو اس کے اسباب میں
 سے کوئی چیز رکھی ہوئی تھی اور کوئی چور آیا اور اسکو چورانا چاہا پس اب دیکھنا چاہو
 کہ اگر اسکی قیمت ایک درم سے کم ہو تو نماز کو تمام کرے کیونکہ درم سے کم کا اعتبار نہیں ہو
 اور اگر قیمت ایک درم ہو تو قیمت نماز کی توڑنی جائز ہو اور پھر فضا کرے اسکو اگرچہ نماز نفل
 کی ہو واسطے دفع کرنے ضرر کے اپنے نفس سے لیکن افضل یہ ہے کہ قطع نہ کرے کیونکہ تمیم نماز

رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اگر کوئی اپنے گھر سے باہر نکلتا ہے تو اگر نماز شروع کی اور چور آیا اور اس کے گھر سے پر سوار ہوا اور لے گیا تو اس نے کہا گیا کہ تم نے نماز کی نیت کی کیونکہ تو ٹوڑا لاپس جواب دیا کہ مجھ کو خدا سے شرم آئی کہ بسبب گھر سے نکلنے کی قیمت محض بارہ ہزار ہے نماز کو خراب کروں اور اگر کہیں کوئی اور مصلحت ہو تو بفضل یہ ہے کہ نماز کو قطع کرے اور اگر قطع نہ کی تو گنہگار ہوگا جیسا کہ کسی اندھے کو دیکھے کہ اس کی راہ میں کنواں ہے اور وہ اوسین کرنے کے قریب ہے یا آدمی کو دیکھے کہ وہ پانی میں ڈوبتا ہے اور نکل نہیں سکتا ہے تو نمازی کو ادلی اور افضل یہ ہے کہ نماز کو توڑ دے اور اپنے بارہ ہزار پانی کی اعانت کرے کہ وہ مقام ہلاکت سے نجات پائے اور اس پر جسے اگر آدمی کو دیکھا کہ غیر کے مال کو چوراتا ہے تو جواز ہے کہ نماز کو فاسد کرے اور اس کو جو جرمی سے منع کرے پس کفایہ شعبہ کے باب ولایت میں منقول ہے اور کہا گیا ہے کہ اگر نماز میں شبانی کی واسطے دو رکعتیں کرے تو یہ زیادہ قریب ہے سنت سے جبکہ نماز کو تمام کرے جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ انی لا قوم فی الصلوۃ اریان اطول الیہا فاسبح بکمالہ فی فاجوز فی صلوۃ کراہیۃ ان شیئ علی امہ یعنی میں گھڑا ہوتا ہوں نماز میں اور چاہتا ہوں کہ نماز کو دراز کروں کہ ناگاہ مجھے کا رونا نہ آتا ہوں پس مختصر کرتا ہوں نماز کو بسبب کراہیت اس بات کے کہ اس کی مانع ہے دشواری اور شان ہو اور ایک روایت میں صحیح بخاری کی ہے کہ فاجوز فی صلوۃ ما علم من شدۃ وجہ امہ من بکاء یعنی مختصر کرتا ہوں نماز کو کیونکہ میں شدت غم اور الم کی وجہ سے مانع ہوں اس کے رونے سے چاہتا ہوں واللہ اعلم۔

اور نجا سوال باب تواضع کے حجاب میں

جو شخص کہ غیر اللہ کو سجدہ کرے یا اس کے واسطے بٹھکے یا اس کے سامنے زمین کو بوسہ دے وہ مستوجب حجاب ہے فقہ ابو جعفر رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ جو کوئی سامنے بادشاہ یا امیر کے زمین کو بوسہ دے یا اس کے واسطے سجدہ کرے پس اگر یہ بطور تحسین کے ہو تو کافر نہیں ہے اگر مکر میں گناہ کبیرہ کا ہوتا ہے اور اگر بہ نیت عبادت بادشاہ کو سجدہ کیا یا کچھ

نیک نیت ہو کر ہوتا ہو اور لفظ ماضی میں ہو کہ واسطے غیر خدا کے حقیقت سجدہ کرنے سے کافر
 ہوتا ہو اور واسطے بادشاہ وغیرہ کے جھکنا کر وہ ہو کیونکہ یہ فعل مجوس کے مشابہ ہو مسئلہ سوا
 عالم یا بادشاہ عادل کے کسی دوسرے کے ہاتھ چومنے میں لوگوں نے اخلاص کیا ہے بعضوں
 نے کہا ہے کہ مطلقاً کر وہ نہیں ہو اور بعضوں نے کہا ہے کہ اگر تعظیماً ہو تو کر وہ نہیں اور اگر دنیا
 کے اعتبار سے ہو تو کر وہ ہو اور بشرحانی رحمہ اللہ فرماتے تھے کہ خلیفہ مامون کا ہاتھ چومنا
 فسق ہو کہتا ہے بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اس کے عمل کو کہ اگر بشرحانی رحمہ اللہ ہمارے
 اس زمانے میں زندہ ہوتے اور ہمارے امہ اور شیواؤں کے فحال وقت جانے دیا
 شاہی کے دیکھتے تو نہیں معلوم کہ ان کے حق میں کیا کہتے اور جبکہ یہ حال ہے ہاتھ کے چومنے
 میں تو پانوں کے چومنے میں کیا حال ہو گا اور اس سے بدتر ستم اور قدم کھڑے کا چومنا
 ہو جبکہ کوئی بادشاہ کو اپنا کھڑا حطا کرے اور لفظ ماضی میں ہو کہ واسطے غیر اللہ کے
 تواضع کرنا حرام ہو اور کفایتی شیعی کے باب قبیل ۲ میں ہے کہ جب واسطے غیر اللہ کے سجدہ کیا
 کافر ہو کیونکہ زمین پر پیشانی کا رکنا جائز نہیں ہو کر واسطے اللہ تعالیٰ کے اس واسطے کہ
 مروی ہے کہ ایک اعرابی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آیا اور عرض کی کہ یا رسول
 اللہ آپ پر ایمان لائے ہیں اور میں آپ پر ایمان نہ لاؤنگا جب تک کہ آپ مجھ کو برہان
 خالص یا برہان خاص نہ دکھائیں گے تو ارشاد ہوا کہ تو اس درخت کے پاس جا اور کہہ
 کہ جگہ رسول اللہ ملاتے ہیں پس وہ گیا اور اوسیطر سے اوس درخت سے کہا پس وہ درخت
 ہل کر زمین سے اٹھ کر گیا اور اعرابی کے ساتھ اپنی خدمت بابرکت میں حاضر ہوا پس
 ارشاد ہوا کہ تو اپنی جگہ پر پہر جا پس وہ پہر گیا اور اس کی ہر رگ اپنی اپنی جگہ پر قائم
 ہو گئی تب اعرابی نے کہا کہ اشد ان لا الہ الا اللہ وانک رسول اللہ اور عرض کی
 کہ یا رسول اللہ حبطر سے ہننے آپ سے برہان چاہی اوسیطر سے اگر آپ اجازت میں
 تو میں آپ کے واسطے نماز پنجگانہ پڑھوں اور سجدہ کروں پس اپنے فرمایا کہ لو اجازت ہے
 غیر اللہ لامرت لامرۃ ان یسجد لہ و جہا یعنی اگر سجدہ واسطے ماسوا اللہ کے جائز ہوتا
 تو میں عورتوں کو گم کرنا کہ وہ اپنے شوہروں کو سجدہ کریں اور معنی اور وجہ اس میں یہ ہے

کہ عبادت یعنی سجدہ خاص واسطے اللہ تعالیٰ کے ہے پس جو شخص کہ واسطے غیر اللہ کے کرے
 کافر ہے کیونکہ اس نے غیر کو اس کا شریک بنایا ہے اور فنادی خانیہ میں ہے کہ ایک قوم یا
 ایک شخص قرآن مجید کی تلاوت کر رہا تھا پس ایک شخص شریف اور رئیس وہاں آیا اور
 قاری اس کی تعظیم کے واسطے کھڑا ہو گیا پس اگر یہ آنے والا عالم یا اس کا باپ یا استاد ہو
 کہ اس نے اس کو یہ علم سکھایا ہے یا جائز ہو اور واسطے ماسوا انکے کے جائز نہیں ہر مسئلہ
 مجھکنا اور سجدہ کرنا واسطے غیر اللہ کے اور سوامی بادشاہ عادل یا عالم کے کسی دوسرے
 کا ہاتھ ناجائز ہے یا نہیں جواب مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں ایک
 مجاہد جنگ آزار روم میں قید ہوئے اور وہ بہت قوی ہیکل اور مہبت ناک تھے پس
 ان کو کلب روم نے بلایا اور اس کے دروازہ پر زنجیر لگی تھی کہ کوئی نہیں داخل ہو سکتا
 تھا مگر بصورت رکوع کرنے والے کے پس جبکہ یہ آئے اور ایسا دیکھا تو ٹہرے اور
 بصورت رکوع کے داخل ہونے سے باز رہے تو لوگوں نے اسے کہا کہ داخل ہو تو
 اونھوں نے جواب دیا کہ مجھ کو سیدنا محمد سے شرم آتی ہے کہ کافر کے پاس بصورت رکوع
 جائز ہے پس کلب روم نے حکم کیا کہ زنجیر کو کھول دے اللہ تعالیٰ نے اس کے ساتھ کلام
 کیا اور کلب روم نے ان کو کہا کہ تم میرا دین اختیار کرو تو کلام اپنی مہر اور ملک روم عطا
 کرینگے جو تم چاہو وہ کر پس اونھوں نے کلب روم کو جواب دیا کہ دنیا سے کس قدر ہے
 یعنی تیرا ملک کلب روم نے کہا کہ تنائی یا جو تنائی ہے پس جواب دیا کہ اگر دنیا تمام جو
 سب سے ہوا اور جو من نہ سننے اذان کے مجھ کو دین تو ہرگز میں اس کو قبول نہ کروں گا پھر کلب روم
 نے اسے کہا کہ اذان کیا ہے اپنے جواب دیا کہ اذان اشدان لا الہ الا اللہ و شہدان
 محمد الرسول اللہ ہے پس کلب روم نے کہا کہ اس کے ولیمین محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت
 ثابت ہو اور اس کا جانا اس سے غیر ممکن ہو پھر حکم کیا کہ ایک دیگ میں تیل جوش
 کیا جاوے اور جب وہ جوش میں آوے تو یہ ڈال دیے جاوے تا تک کہ یہ وقت
 جوش اس کے گہم اللہ کلمہ اس طرف سے داخل ہوئے اور اس طرف سے نکلے پس یہ
 دیکھ کر اس نے تعجب کیا پھر کہا کہ اب ان کو اندھیرے گھر میں قید کر دو اور کوئی چیز واسطے

کہانے پینے کے انکو فرو پس وہ اس کے حکم سے قید کیے گئے اور روزن اور سوناخ سے
 ہر روز سور کا گوشت انکی طرف ڈالتے تھے اور یہ اسکو نہ کھاتے تھے حتی کہ چالیس روز
 تک انکو بند رکھا اور دروازہ نہ کھولا پھر جبکہ چالیس روز پورے ہوئے تو دروازہ کھولا
 اور دیکھا کہ وہ سب گشت جمع ہوئیں اسنے پوچھا کہ اسکو تنے کیوں نہیں کھا باحالا کہ وہین
 محمدی میں وقت ضرورت کے حلال ہوئیں اور خون نے کہا کہ اگر میں اسکو کھالوں تو
 تم خوش ہو گے کہا کہ ہاں پھر کہا کہ بسبب غصہ دلانے تمہارے کے ہمنے نہیں کھا یا
 کلب روم نے کہا کہ اگر تم اسکو نہیں کھاتے ہو تو تم جکو سجدہ کر لو تا کہ میں تمکو اور تمہارے
 ساتھیوں کو جو قید میں ہیں چھوڑ دوں جواب دیا کہ سجدہ کرنا دین محمدی میں کئی دوسرے
 حلال نہیں ہو مگر اللہ تعالیٰ کو کلب روم نے کہا کہ اچھا میرے ہاتھ کو بوسہ دو کہ میں تمکو
 اور تمہارے ساتھیوں کو چھوڑ دوں جواب دیا کہ یہ بجز باپ اور بادشاہ عادل کے دوسرے
 واسطے حلال نہیں ہے کلب روم نے کہا کہ میری پیشانی پر بوسہ دو کہا کہ میں اسکو ایک شرط
 پر کر دینگا اور وہ یہ ہو کہ میں جطور سے چاہوں گا بوسہ دوں گا اسنے کہا کہ اچھا اپنے اپنی
 آئینہ کو اسکی پیشانی پر رکھا اور بوسہ دیا اور نسبت اپنی آئینہ کے بوسہ کی کی پس اسنے
 انکو اور ساتھیوں کو چھوڑ دیا اور بہت سامان انکو عطا کیا اور عمر رضی اللہ عنہ کو لکھا کہ
 کہ اگر یہ شخص میرے ملک اور دین میں ہوتا تو البتہ ہم انکی عبادت کے معقد ہوتے
 پھر جبکہ یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں آئے تو اپنے فرمایا کہ اسٹل سے تم تمہا لغندی
 نہ حاصل کرو بلکہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم کو بھی شریک کر لو کیونکہ وہ محتاج ہیں تمہارے
 کئی احکام پر ولایت کی ایک یہ کہ اس قسم کے کام اور ایسے امور حالت اکراہ میں ہی
 نہ کئے جائیں اور واقعات ناطقی میں ہو کہ اگر اہل حربے مسلمان سے کہا کہ بادشاہ
 کو سجدہ کر نہیں تو ہم تمکو قتل کرینگے تو فضل یہ ہو کہ سجدہ انکو نہ کیونکہ یہ ظاہر میں کفر
 ہے اور آدمی کے واسطے فضل یہ ہو کہ وہ کام نہ کرے جو صورت کفر کی ہو اگرچہ حلت
 اکراہ میں ہو اور واسطے بادشاہ وغیرہ کے جھکنا مکروہ ہو کیونکہ یہ ساتھ نفل مجوس کے
 مشابہ ہو اور غیر عالم اور غیر بادشاہ عادل کے ہاتھ کو بوسہ دینے میں دو حال ہیں

اگر وہ مسلمان ہو اور بنیت تعظیم مسلمان کے بوسہ دے تو کچھ مضائقہ نہیں ہو اور اگر مراد اس کو جہاد ہو یا اس کو کسی چیز کا سوال کرنا ہو تو مکروہ ہے اور امام صدر الشہید اس باب میں فتویٰ کراہت کا دیتے تھے بدون تفصیل کے اس طرح محیط میں منقول ہو اور تذکرۃ الاولیاء میں منقول ہو کہ کسی بزرگ نے ایک مالدار سے بعقد طلب اسباب دنیا تواضع کی تھی اس کے کفارے میں ہزار ختم قرآن مجید کے کئے واللہ اعلم۔

پچاسواں باب محسوب منصوب اور محسوب تفضل کے فرق میں

ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب کوئی تم میں سے ممنوع اور منکر کو دیکھے تو اسکو پہچانے سے بدل دیوے اور اگر ہاتھ سے بدل نہ سکے تو زبان سے بدل دے اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو اپنے دل سے اور یہ ضعیف تر ایمان ہے یعنی ضعیف تر قول اہل ایمان کا ہو بعضوں نے کہا ہے کہ ہاتھ کے ساتھ بدلنا واسطے امر کے ہے اور زبان کے ساتھ بدلنا واسطے حکم کے ہے اور دل کے ساتھ بدلنا واسطے عوام کے ہے دوسرے یہ کہ متطوع جب جانے کہ کلام میرا شنکے اور مانینگے تو اسپر واجب ہے کہ اسکو امر اور نہی کرے نہیں تو نہیں اور سبط حسہ اگر کسی شخص نے کسی مسلمان کے کپڑے پر نجاست مقلدہ ہم سے زیادہ دیکھی پس اگر اسکو یقین ہو کہ میرے جانے سے وہ ہلکود ہو ڈالے گا تو اسکو خبر نہ کرنے کی گنجائش نہیں ہو یعنی اسکو خبردار کرنا چاہیے کیونکہ خبر کرنا مفید ہے اور اگر وہ جانتا ہو کہ میرے جانے پر وہ انکسار نہ کرے گا تو اس پر خبر نہ کرنے کی گنجائش ہے کیونکہ خبر کرنا اور جانا اسوقت فضول اور بیفائدہ ہے لیکن محسوب منصوب پس اگر وہ جانے کہ نہ سنے گا اور نہ مانے گا تو اسپر امر کرنا واجب ہے کیونکہ یہ قادر ہے اور پر جبر کرنا مکروہ واسطے انقیاد اور فرمانبرداری بنانے کے بخلاف متطوع محسوب کے جس سے یہ کہ کسی محلہ میں آگ لگی تھی پس ایک شخص نے غیر کے مکان کو بغیر اجازت مالک کے گرا دیا تاکہ آگ اس کے گھر سے موقوف ہو تو اسپر تاوان ہے چنانچہ اس کو بغیر حکم حاکم کے کیا ہو کیونکہ اس نے غیر کی ملک کو ضائع کیا ہے لیکن بسبب خدری کے پس ضامن ہو گا اور گنہگار نہ ہو جیسے مضطر کہ غیر کا کھانا لیسے اور اسکا مالک راضی نہ ہو تو وہ گنہگار نہیں ہے اور ضامن ہے اور

کہا گیا ہے کہ محاسب امین مثل سلطان اور حاکم کے ہو کیونکہ یہ اس کا نائب ہو حساب کے
 قائم کرنے میں اور یہ بھی احتساب ہو کیونکہ یہ عام کے ضرر کو دفع کرنا ہی ساتھ نخل اور
 برداشت ضرر خاص کے چوتھے یہ کہ محاسب متطوع امر معروف میں کسی وجہ پر ہو اگر وہ
 جانے کہ میرے حکم کرنے سے وہ مامور ہو گا اور میرے حکم کی اطاعت کرے گا تو اس پر
 اقامت احتساب کی واجب ہو اور اگر جانے کہ وہ اطاعت نہ کرے گا تو اس پر یہ وجہ
 نہیں ہو تھریہ ہی دو وجہ پر ہو یا عداوت واقع ہو اور نوبت گالی اور جنگ و جدال
 کی ہو نچے یا نہ واقع ہو پس ان دونوں صورتوں میں وہ مختار ہے چاہے امر کرے یا ترک
 کرے لیکن امر کرنا افضل ہو واسطے حاصل کرنے ثواب کے اور اگر گمان غالب ہو کہ امر
 کرنے سے وہ مجھ کو مارے گا یا گالی دیگا یا جنگ و جدال کرے گا تو یہ بھی دو وجہ پر ہو یا کہ
 وہ ایذا اور تکلیف پر صبر کرے یا نہیں پس ترک رخصت ہو اور امر کرنا عزیمت ہو اور
 امر کرنے والا راہ خدا میں مجاہد ہو لیکن جبکہ وہ صبر کر سکے گا تو ترک کرنا فتنہ سے بچنے کیلئے
 افضل ہو اور یہ سب امور محاسب میں نہیں ہوتے ہیں اس واسطے کہ وہ اپنے نفس سے حکم و بات کے
 دفع کرنے پر قادر ہے ساتھ اپنے احوال کے یا احوال سلطان کے آنچون پر کہ ایسا
 تصرف جو راہ عام میں ضرر کرے ہر ایک کو دفع کرنا اس کا جائز ہو اس واسطے کہ اس میں
 حق عام لوگوں کا ہو اور اولیٰ یہ ہو کہ طرف حاکم کے رجوع کریں کہ وہ واسطے دور کرنے
 اس ضرر کے حکم کرے اور حاکم امین محاسب ہو کیونکہ راہ کی درستگی کا حکم اسی کے سپرد
 ہو چکی ہے کہ محاسب نزدیک امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے باجہ وغیرہ کے توڑنے سے ضامن
 نہیں ہوتا ہو اور محاسب متطوع نزدیک ان کے ضامن ہوتا ہو اور جیلہ ہکا کہ متطوع بھی ضامن
 خود مالک کا بخشد یا ہے پھر جبکہ مالک بخشد ہی اور ہبہ کر دے اور اسے توڑ ڈالا
 تو وہ بالاجماع ضامن نہیں ہو اور ابن مبارک سمر وی ہو کہ یہ ایک قوم پر گزرتے
 کہ وہ لوگ ظہور بجاتے تھے انہوں نے اون لوگوں سے کہا کہ مجھ کو بخشد و پس اون
 لوگوں نے بخشد یا اور ہبہ کر دیا اور ابن مبارک نے اس کو لیکر توڑ ڈالا اون لوگوں نے
 کہا کہ اسی شخص نے مجھے فریب کیا ساتوین یہ کہ متطوع احتساب میں اپنی نیت کے خالص

کرنے میں محتاج ہو کیونکہ یہ اسکے واسطے قربت ہو لیکن مقصد سبب پس سپر امر کرنا فرض ہو اور ذیافرض میں داخل نہیں ہے اور کفایہ شعبیہ میں مذکور ہے کہ ابو عیاض رحمہ اللہ طرف ایک رباط کے گئے اور وہاں چند جوانوں کو شراب پیتے دیکھا پس آپکو شرم و انگیز ہوئی اور انکی طرف قصد کیا اور قریب ہو گئے پس جب اون سب کو مارا اور چھری نکالی تو آپ بھاگ گزیر ہوا واسطے اللہ تعالیٰ کے نیت خالص کر کے پھرائے اور وہ سب اس کے خوف سے بھاگ گئے واللہ اعلم

الکتاب باب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف حساب کتاب کے سبب کے بیان میں

تاریخ صاحب بارہ مہینہ ذکر کا لایا میں الحق وہ بعد یحییٰ و یامرون بالمعروف و نہی عن المنکر یعنی تسمی اصحاب ساتھ حق کے ہدایت کرنے سے اور نہ بد کو ساتھ عدل کرتے تھو اور اختیار کرنے سے پہلے کام کے اور نیچے برے کام سے حکم کرتے تھو اور وہ کسی سبب میں ایک یہ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ مجھکو دنیا سے تین چیزیں محبوب ہیں ایک امر معروف و نہی عن المنکر تیسرا راہ خدا میں حد قائم کرنا سہی طرح کتاب بواقیت المواقیت کے باب الصوم فی الصیف میں مذکور ہے دوسرے یہ کہ مروی ہے کہ قیامت کے دن حد کا نشان طرے کا تھو میں ہوگا اور یہ کفایہ شعبیہ کی مجلس مرتضیٰ بقیم اموالہ میں مذکور ہے کہ اگر کہا جاوے کہ اونکا حد کس طور سے معلوم ہوا حالانکہ اونھوں نے ظلم سے اپنی بیٹے ابو حمزہ کو قتل کیا سوا اظہر کہ مقتول ہو کہ اونھوں نے اونکو ہر قدر مارا کہ وہ مر گئے پھر باقی حد کو بعد مر جانے اونکے پھر تمام کیا حالانکہ موتی کا مارنا صریحاً ظلم ہے جس ہم اسکے جواب میں کہیں گے کہ قتادی ظہیر علی آخر کتاب میں مذکور ہے کہ مستغفری رحمہ اللہ نے کتاب معرفۃ الصحابہ میں ذکر کیا ہے کہ ان ما ذکرہ الناس ان عمر رضی اللہ عنہ ضرب ابنہ ابانہ حتی مات و ضرب ابانہ فی بطنہ فمات کذب یعنی جو کہہ کہ لوگ عمر رضی اللہ عنہ کی شان میں ذکر کرتے ہیں جھوٹ ہے اور اس میں لوگوں نے کہا ہے کہ یہ سب بتیان محمد بن تیم رازی نے پھیلا یا ہے اور یہ بڑا ہی دروغ گو اور حدیث کا بنانے والا تھا اور اس میں صیح یہ ہے کہ بعد جاری کرنے حد کے اوسکے تمام زخم بھر گئے تھے اور کچھ دنوں زندہ رہا اور بعد اوسکے اپنی موت سے وفات پائی تیسرے یہ کہ حساب معاصی اور منکرات کا دور کرنا

اور عین ممکن ہو کر بعد دوز کر کے دوسرے شیطان کے لوگوں کے دل سے اور حضرت
 عمر رضی اللہ عنہ کے شان میں نص صریح واقع ہو کر آپ کے سایہ سے شیطان بھاگتا تھا و قضا
 کا مسبب کرنا اور انکی طرف ہنر اور ادلی ہے چوتھے یہ کہ عمر رضی اللہ عنہ کا حساب زمین پر واسطے
 زلزلہ کے جاری ہوتا تھا اخبار میں مروی ہے کہ ایک مرتبہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانے
 میں زلزلہ واقع ہوا تھا تو آپ صبح اپنے صحابہ کے باہر نکلے اور ذرۃ زمین پر مارا اور فرمایا
 کہ اللہ جل جلالہ جل شانہ کے حکم سے ٹھہر جا پس زمین ٹھہر گئی آنجو بن یہ کہ انکا امر معروف
 بانی پر ہی جاری ہوتا تھا جیسا کہ مروی ہو کہ آپ کو زمانہ میں ایک تیرہ دریا سی بل کا بانی خشک
 ہو گیا اور اسکی آپکو خبر ہوئی آپ نے دریافت فرمایا کہ کبھی زمانہ جاہلیت میں ہی اسکا پانی
 خشک ہوا تھا لوگوں نے کہا کہ ہاں بھر فرمایا کہ اوسوقت لوگ کیا کرتے تھے عرض کی کہ
 ایک کنواری لڑکی کو ساتھ بناؤ سنگار کے بل دیتے تھے تب اسکا پانی جوش کھاتا تھا پھر
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ کہلا کہ من عبد اللہ امیر المؤمنین الی والقبول بسم اللہ الرحمن الرحیم اما اظلال
 برحمہا جالبیۃ وکن سیری باذن اللہ اور حکم کیا کہ یہ رفعتہ و ذیل من والذین پس پانی نے
 جوش کھایا حالاکہ وہ ہم تھا اور بہ طرح قیامت تک جوش میں رہے گا یہ کفایۃ شعبیہ کے باب
 و کلمات اور اخبار متفرقہ سے منقول ہو واللہ اعلم۔

باب اوّل شراب اور آلات لہو کے احتساب میں
 فقہ حنفی آلات لہو اور شراب کے برتن توڑنے سے کہہ تاوان نہیں ہو اور اگر کسی مرتبے
 کو توڑا تو امام محمد رحمہ نے کتاب کا سانبات میں لکھا ہے کہ بالاتفاق اوسے تاوان نہیں ہو
 کہ اگر اوسے چھڑ دیا اور اوسکو نہ توڑا تو وہ بھرا پنا وہی بد کام کر چکا و ماگر کوئی
 ان دونوں کے ماسخا ہو تو نزدیکہ امام ابو یوسف اور محمد رحمہ اللہ کے اونپر ہی تاوان
 نہیں ہو اور اسی پر فتویٰ ہے بسبب اوکھاٹنے مادہ مصیبت کے اور شفاغینہ صلحا
 کہ احدی برتابین رضی اللہ عنہم کا عمل نماحکامیت ایک زراہنے خلیفہ سلیمان
 بن عبد الملک شریعہ کے برتنوں کو توڑا و الا خلیفہ نے اوکو کپڑا اور حادث خلیفہ کی بیٹی
 کو جیسے تھا ۱۲۱۱ھ کو قتل کر دیا تھا پس وزیر دکنی رمای اسبات پر متفق ہوئی کہ زراہ

خمر کے قدم کے نیچے ڈال دے کہ وہ انکو مار ڈالے بہانگم کہ اوس رات کو سامنے
 خمر کے انکو ڈال دیا اور خمر نے اوسکے ساتھ کچھ نہ کیا جب زائد کو لوگوں نے مسجد کو دیکھا تو
 خوشروا و صحیح پاپس جان لیا کہ اللہ تعالیٰ نے اسکی حفاظت کی اور محافی تقصیر کی جاہر
 اور اوسکو چھوڑ دیا مسئلہ باجون کا بھانا مثل بھانے قصب غیرہ کے حرام ہے کیونکہ
 یہ ملاہی سے ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اتلع الملاہی محصیۃ و جلوس
 علیہا فسق و اللہ و بہا کفر یعنی ملاہی کا سننا گناہ ہے اور اوسمین بیہنا فسق ہے اور اس سر
 لذت پانا کفر ہے اور یہ بطور تشدد کے ہے مگر جبکہ ایک بیک ستر تو معذور ہے اور واسطے
 نہ سنانی دینے کے حتی الامکان سعی کرنا واجب ہے کیونکہ مروی ہے کہ انہ علیہ السلام
 دخل اصبغی افونیۃ یعنی اپنی اونگھلیوں کو کانوں میں ڈالنے تھے مسئلہ ایک شخص نے
 بطور احتساب کے کسی کی شراب کی مشک بھاڑ کر شراب کو بہا دیا تو آیا اوسپر تاوان
 و دون کا چاہیے یا ایک کا جواب اوسپر فقط تاوان مشک کا ہے نہ شراب کا
 کیونکہ شراب غیر متقوم ہے اور رشک متقوم ہے مگر جبکہ اسکا کرنے والا امام ہو یا حاکم تو
 اوسپر کچھ نہیں ہے کیونکہ اسمین اختلاف ہے اور اسکی مثال یہ ہے کہ ذمی جبکہ دارالاسلام میں
 شراب اور سور کا بیچنا ظاہر کرے تو اس سے وہ منع کیا جاوے اور اگر کسی نے
 اوسکی شراب کو بہا دیا یا اوسکے سور کو مار ڈالا تو وہ ضامن ہے مگر جبکہ وہ امام ہو اور
 یہ کام اوسنے مصلحت جا کر کیا ہو کیونکہ اسمین اختلاف ہے اور قطع کے اشتہار میں ہے کہ
 اگر کسی کسی سلمان کی شراب کے خم کو توڑ ڈالا حالانکہ اوسنے واسطے سرکہ بنانے کے رکھی تھی
 تو بالاتفاق وہ ضامن ہے اور فتاویٰ نسفیہ میں ہے کہ قوم ترک الیکر و مقام فساد میں لکھا
 ہوئے شیخ الاسلام نے انکو فعل منکر سے منع کیا وہ لوگ باز نہ رہے پس محتسب نے ایک گڑا
 دروازے پر کھودا اور لوگوں کو بیچجا کہ انکو ہٹا دین اور انکی شراب کو بہا دین پس
 ایک جماعت فضا کی گئی اور انکی شراب کو بہا دیا اور تھوڑی شراب میں واسطے
 سرکہ بنانے کے نمک ڈال دیا اور شیخ کو اس بات سے خبر دی اوہ بخون نے حکم دیا کہ لوگ
 کچھ مت چھوڑو اور انکے سب مشکون کو توڑ ڈالو اور باقی شراب کو بھی بہا دیا اگرچہ سہو

نہک ڈال دیا گیا ہو اور فداوی خانہ میں ہو کہ کوئی چیز معارف اور ملاہی سے رکھ لینا مکروہ
ہو اور اس سے گنہگار ہوتا ہو اگرچہ اس کا استعمال نہ کرے کیونکہ ان چیزوں کا رکھنا مکروہ
اور صلوة مسعودی میں ہو کہ بعض بزرگوں نے کہا ہے کہ جس گھر میں آلات لموٹنا و مثل شطرنج
یا شکرہ وغیرہ کے ہوں تو اس گھر میں فرشتہ نہیں آتے ہیں اور ایسی گھر میں نماز پڑھنی مکروہ ہے
اسی بارہ میں خواجہ امام زادہ محمد الدینؒ نے ایک حدیث باسناد صحیحہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے
ہے کہ جس قافلہ میں جس یا شکرہ ہو اس میں کچھ برکت نہیں ہوتی ہو واللہ اعلم بالصواب۔

ترتیب باب آداب احتساب میں

امر بالمعروف کو چاہیے کہ واسطے اچھو کام کرنے کے پوشیدہ حکم کرے اگر ہو سکے کیونکہ
یہ پند اور نصیحت میں بہت المیغ ہے ابو الدرداء رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ جس نے اپنے
بھائی کو بلا اعلان وعظ اور نصیحت کی اس نے تحقیق اس کے حبیب جوئی کی اور جس نے
پوشیدہ کیا اس نے اس کو آراستہ کیا اور زینت دی پھر اگر اس کو نصیحت پوشیدہ مانع نہ ہو
تو بلا اعلان امر کرے اور امر بالمعروف کو واسطے اللہ کے اور عزت دینے کے
کرنا چاہیے نہ واسطے عبرت نفس کے تاکہ اللہ تعالیٰ اس کو نصرت اور رفعت عطا کرے
اور اگر بسبب حمیت نفس کے ہو گا تو اللہ تعالیٰ اس کو رسوا کرے کیونکہ حکمہ رضی اللہ
عنہ سے مروی ہے کہ ایک شخص نزدیکی و محبت کے پہنچا کہ جبلی لوگ پرستش
کرتے تھے اور غصہ ہو کر کہا کہ سو اسی اللہ تعالیٰ کے اسکی ہی پرستش کی جاتی ہو اور تبرک
اپنے گدھے پر سوار ہوا اور واسطے کاٹنے اس درخت کے چلا کہ راہ میں ایک شیطان
بصورت آدمی کے ملا اور کہا کہ کہاں جاتا ہو اس کے جواب میں کہا کہ جہنم ایک سخت
دیکھا ہے کہ لوگ اسکی پرستش کرتے ہیں میں نے اللہ تعالیٰ سے عہد کیا ہے کہ اپنے
گدھے پر سوار ہو کر جاؤں اور تیرے اس کو کاٹ ڈالوں شیطان نے کہا کہ تو بھڑکا
تجھ کو اس سے کیا کام ہے چھوڑ دے کہ اللہ تعالیٰ اس کو اپنی طرف سے دو پہن ڈالے گا
وہ حضرت اس کہنے سے نہ ہرے پھر شیطان نے کہا کہ میں تھو چار درم روز دیا کروں گا
پھر جا اور وہ درم اپنے بستر کے نیچے سے ہر روز صبح کو اٹھا لینا پس وہ واپس آئے

اور تین روز تک صبح کو وہ اشرفی پاتے رہے پھر بعد تین دن کے موقوف ہو گئیں
 اپنے ایک روزہ کا انتظار دیکھ کر پوچھنے پر روز تبر لیکر اور گدھے پر سوار ہو کر واسطے
 کاٹ ڈالنے درخت مذکور کے چلے پہر ناگاہ وہی شیطان بصورت آدمی کے نظر آیا
 اور کہا کہ تو کہاں جاتا ہو فرمایا کہ میں واسطے کاٹنے فلان درخت کے جاتا ہوں تب
 شیطان نے کہا کہ اب تجھ میں وہ طاقت نہیں ہو کیونکہ اول بار تیرا جانا بسبب غضب
 خدا تعالیٰ کے تھا اگر اس وقت آسمان اور زمین ملے جمع ہوتے تو ہی تو پہر نہیں
 سکتا تھا لیکن اس وقت تیرا نکلنا بسبب بانیِ دہم کے ہو تو اس کے سامنے نہ جا ونگھا کہ
 تیری گردن ٹوٹ جاوے گی پس وہ حضرت اپنے گھر کو پھر آئے اور درخت کو چھوڑ دیا
 اور آمر معروف کو عالم معرفت اور منکر کا ہونا چاہیے کیونکہ جاہل اسکام کو اچھے طور سے
 نہیں کر سکتا ہو اور اس میں گمان ہو کہ شاید وہ واسطے فعل منکر کے حکم کرے اور واسطے
 فعل معروف کے نہی کرے اور او سمین منافقون کی نشانی ظاہر ہو جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے
 ارشاد فرمایا کہ المنافقون والمنافقات بعضن من بعض یا مردن بالمنکر وینون عن المعروف
 اور چاہیے کہ ساتھ نرمی اور شفقت کے احتساب کرے اور او سمین غصہ اور زجر کی آمیزش
 نہوا سو واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ اور ہارون علی نبیا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام سے کہا
 (جو وقت کہ ان کو طرف فرعون کے بھیجا کہ فقوالا قولنا لعلہ تذکر انہی یعنی اوس سے
 تلوگ ساتھ نرمی کے کہو شاید کہ نصیحت پکڑے اور ڈرے اور احتساب کرنے والے کو
 صابر اور حلیم ہونا چاہیے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے خیر لقمان میں کہا ہو کہ و امر بالمعروف و
 نہ عن المنکر و صبر علی ما صابک یعنی امر بالمعروف کر اور نہی عن المنکر اختیار کر اور صبر
 کہ تجھ پر ہوئے او سپر صبر کر اور وہ خود او سپر عمل کرنے والا ہو تاکہ کوئی عیب جوی اوکی
 نہ کرے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے شعیب علی نبیا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی خبر میں ارشاد فرمایا
 ہے کہ و ما اریہ ان اخافکم الی ما انکم عنہ اور تاکہ و عید میں اللہ تعالیٰ کے داخل ہو جیسا
 کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں ہو کہ انا مردن الناس بالبر و منسوان نفسکم اور انس بن ابی
 رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ راستہ لیلہ ہری

رجب الا بقرض شفاء ہم بالمقارض نقلت من ہولہا جبریل نقال خطبا المکمل الذین یأمر
 الناس بالبر وتنهون انفسهم یعنی شب معراج میں پہنچے دیکھا کہ لوگوں کے ہونٹھ مقراض سے
 کاٹتے ہیں تو میں نے پوچھا کہ اسی جبریل یہ کون لوگ ہیں کہا کہ ان کی امت کے خطبا اور علما
 ہیں کہ لوگوں کو واسطے نیکی کے حکم کرتے تھے اور خود نہیں کرتے تھے اور چاہے کہ وہ ارادہ
 کرنے والا نہ ہو حتی الامکان مگر اعلیٰ امور کا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت شعیبؑ کی خبر میں کہا
 ہو کہ ان ارباب الاصلاح ما تطلعت یعنی نارا رہا کہ حتی الامکان اصلاح کا اور چاہے کہ سچے
 توفیق اور اسکی حساب پر اللہ تعالیٰ سے ہے اور اللہ تعالیٰ پر متوکل ہو جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے
 حضرت شعیبؑ کی خبر میں فرمایا ہو کہ ما توفیقی الا باللہ علیہ توکلت والیرا انیب یعنی نہیں ہر
 توفیق میری مگر ساتھ اللہ کے اوس پر توکل کیا میں نے اور اوس طرف رجوع ہو سکے
 مسئلہ اگر محتسب امر معروف کو ترک کرے اور منہیات کا ترک ہو تو آیا غیر کو امر اور نہی کرنا
 او سپر واجب ہو یا نہیں جواب واجب ہو بموجب فراماتے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کے کہ مروا بالمعروف وان لم تعلموا به وانه عن المنکر وان لم تتواضعوا یعنی تم واسطے امر معروف
 کے حکم کرو اگرچہ تم او سپر عمل نہیں کرتے ہو اور فعل منکر سے منع کرو اگرچہ تم اوس سے باز
 نہیں رہتے ہو گناہ اور بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اوسکے عمل کو کہ او سکے ثواب امر معروف
 اور نہی عن المنکر کا ہوتا ہو جبکہ اوس میں وہ اخلاص کرنے والا ہو اور او سپر گناہ و فحاشی
 کا ہو اگر توبہ نہ کرے نفوذ باللہ نہا اور اوسکے حتمین وعید شدید ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے فرمایا یونٰی بالرحل یوم القیمۃ غلقت فی النار فیدلن آفتاب بطرفہ ویلما کان دور
 الحمار بالرحی فیمتج علیہ اهل النار فیقولون یا فلان الک ما کنْتَ تامر بالمعروف وتنہی عن المنکر
 فیقول بلٰی قد کنْتَ تامر بالمعروف ولا آتیمہ وانہی عن المنکر و آتیمہ یعنی آدمی دن قیامت
 میں لایا جائیگا اور آگ میں ڈالا جائیگا یا شک کہ اوسکی آنہیں نکل پڑیں گی اور وہ
 اوسکے ساتھ پھرے گا جیسا کہ گد باجلی کے ساتھ بھرتا ہو اور اوسکے چاروں طرف
 دوزخی جمع ہو کر کینگے کہ اسی فلان تیرا کیا حال ہو کیا تو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر
 نہیں کرتا تھا وہ کہہ گا کہ میں واسطے پہلے کام کے حکم کرتا تھا مگر خود او سپر عمل نہیں کرتا تھا

اور فضل منکر سے منع کرنا تھا اور خود اسکو عمل میں لانا تھا لکن اب بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اس کے عمل کو کہ صوفیہ کرام رحمہم اللہ کے نزدیک احتساب میں ایک شرط اور بھی ہے اور وہ یہ ہے کہ اپنے نفس کو احتساب میں نہ دیکھے اور اگر دیکھا تو احتساب ترک کرے حکایت ابو بکر بن علی رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ ایک کشتی شراب کی ٹھکانے بھری ہوئی تھی اور مصر سے واسطے خلیفہ کے جاتی تھی پس ابو بکر حرم اس کشتی پر چڑھا اور ہر ایک شے کو اٹھا کر اسکی شراب کو بہا تے تھے اور تمام آدمی اسکی تہیست اور خورق سے خاموش تھے بہانہ کہ ایک آدمی نے کہانی رہا اور اسکو چھوڑ دیا اور خلیفہ کے پاس لے گئے اور اسوقت میں خلیفہ متعصم باللہ تھے پس خلیفہ نے کہا کہ تم نے یہ کیوں کیا کہا کہ اللہ تعالیٰ خلیفہ کی تائید کرے اگرچہ معلوم ہوتا کہ تیرے پیٹ میں شراب ہے تو میں اسکو بھی بہاؤ تا میں متعصم نہ کہہ سکوں کہ میں تمہارے زادہ کو جانتا ہوں اور وہ یہ ہے کہ میں تمکو قتل کرادوں تاکہ تم شہید ہو اور ہم ہرگز ایسا کام نہ کریں گے پھر خلیفہ نے کہا کہ اس شے کو کیوں چھوڑ دیا کہا کہ جب سبکو بہا تا تھا تو اپنے نفس کو اس کے بہانے کے وقت اپنے قابو میں نہ دیکھتا تھا اور جبکہ ایک بانی رہا تو میں نے اپنے نفس کو دیکھا اور بغرض اپنے نفس کے اسکو نہ بہا یا اور چاہیے کہ احتساب میں کسی کا خوف نہ کرے مگر اللہ تعالیٰ کا بلکہ اس سے استعانت کرے اور اللہ تعالیٰ پر توکل کر کے احتساب میں داخل ہو اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ائتھونم فاللہ حق ان تھنوا ان کنتم مومنین یعنی کیا تم لوگ اس کو ڈرتے ہو پس اللہ زیادہ سزاوار ہے کہ تم لوگ اس سے ڈرو اگر تم مومن ہو حکایت ابو غیاث زاہد رحمہ اللہ بخارا کے گورستان میں رہتے تھے ایک مرتبہ واسطے ملاقات خالو کے شہر میں آئے تھے ناگاہ امیر نصیر بن احمد کے لڑکے اور چند گانے والوں کو معہ آلات لہو کے اوتے ساتھ اپنے گھر سے نکلے دیکھا زاہد نے دیکھ کر کہا کہ اسے نفس ایسا امرواق ہوا ہے کہ اگر تو خاموش نہ ہو گا تو بھی اسکو شہر میں لے کر ہوگا پھر طرف آسمان کے سراوٹھا کہ اللہ تعالیٰ سے مدد مانگی اور لاشی لیکر اوپر چل گیا وہ سب در اسطاعت کے طرف پیشہ پیر کر بھاگ گئے اور زاہد نے اسکو پکچھا کیا بادشاہ نے

زاہد سے کہا کہ کیا تم نہیں جانتے کہ جو کوئی بادشاہ پر حملہ کرنا ہو وہ قید خانے میں سزا پاتا ہے
 ابو غیاث نے بادشاہ کو جواب دیا کہ کیا تو بھی نہیں جانتا ہو کہ جو کوئی اللہ تعالیٰ سے
 عداوت رکھتا ہو وہ دوزخ میں فریادیں جاتا ہے تو بت بادشاہ نے کہا کہ مجھ کو کس متولی
 اور محتسب بنایا ہے کہا کہ جسے تجھ کو متولی اور محتسب کیا ہے امیر نے کہا کہ مجھ کو خلیفہ نے بنایا
 ہو ابو غیاث رحمہ اللہ نے کہا کہ مجھ کو بھی پروردگار خلیفہ نے متولی بنایا ہے پھر امیر نے کہا
 کہ ہنسنے تکو سرفراز کا متولی اور محتسب کیا اور انہوں نے جواب دیا کہ میں نے ابو جریج
 اس سے معزول کیا امیر نے کہا کہ تم عجیب آدمی ہو جس مقام میں کہ تم مامور نہیں ہو وہ ان
 احتساب کرتے ہو اور جس مقام میں کہ مامور کیے جاتے ہو وہ ان اوس سے اپنے کو
 بری کرتے ہو جواب دیا کہ جس مقام کا تو مجھ کو متولی اور محتسب بنائے گا اوسکی واسطے
 ضرور ہو کہ ایک دن تو مجھ کو معزول بھی کرے گا اور جبکہ مجھے خدا نے متولی کیا ہے پس کیسے
 طاقت میرے معزول کرنے کی نہیں ہو امیر نے کہا کہ مجھے کہ اپنی حاجت چاہو ابو غیاث
 رحمہ اللہ نے اونسے کہا کہ میرے جوانی کو پہرے اونسے کہ میں نے کہا کہ یہ مجھے نہیں پہنچتا
 دوسرا سوال کر کہا کہ مالک دار و خندہ جہنم کو لکھ دے کہ وہ مجھے عذاب کرے امیر نے کہا کہ
 یہی میری طاقت نہیں ہو دوسرا سوال کر کہا کہ طرف رضوان دار و خندہ جنت کے لکھ دے
 کہ مجھے جنت میں داخل کرے امیر نے کہا کہ یہ بھی میری طاقت نہیں ہو تو بت ابو غیاث
 کیا ہر حمد اللہ نے کہا کہ ہم اپنے اوس پروردگار کے ساتھ ہیں جو تمام حاجتوں کا
 مالک ہو ہم کسی سے نہیں سوال کرتے ہیں مگر وہ قبول کر لیتا ہو پھر امیر نے مجھ پر ہو کر
 اونسے کہو چھوڑ دیا وہ چلے گئے اور شرعۃ الاسلام میں مذکور ہے کہ واسطے امر معروف
 تنہی نکرہ میں ایک نیت کا صحیح ہونا اور مراد اس سے کلمہ اللہ تعالیٰ کا بلند کرنا ہے
 دوسرے محبت کا پہچانا تیسرے مصائب پر صبر کرنا اور دسہین تین خصلتیں ہوتی
 واجب ہیں ایک امر و نہی میں نرمی کرنی جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ہے
 کہ بغیر رحمۃ من اللہ انت کم کہو کہ غفلت اور سختی سے زیادہ نہیں ہوتا ہو مگر فساد دوسرے
 علم بیان تک کہ اگر اوسکو کوئی سختی ہو تو برداشت کرے تیسرے دانائی تاکہ اوسکا

امر معروف منکر منو جائے اور جس صاحب قاضی خصاف رحمہ اللہ میں ہو کہ جب قاضی مسجد
 میں داخل ہوا اور مخالفت کی طرف مخاطب ہو کر سلام کرے اور اس سے مراد عام سے
 تو کچھ مضائقہ نہیں ہو مگر مشائخ نے اس میں اختلاف کیا ہے بعضوں نے کہا ہے کہ سلام کرنے
 میں کچھ مضائقہ نہیں اور اگر ترک کرے تو اسکو گناہ ہے تاکہ بیعت اسکی باقی رہے
 اور جاہ و شمت زیادہ ہو اور یہی وجہ ہے کہ والیان ملک اور امرا اور دوسرے صاحب مملکت
 میں تو وہ کبھی سلام نہیں کرتے ہیں اور اس کے ترک کرنے اور تاویل کرنے میں کچھ مضائقہ
 نہیں ہے جیسا کہ صاحب کتاب نے اس قول کی طرف میلان کیا ہے اور بعضوں نے کہا
 ہے کہ اسکو سلام کرنا چاہیے اس میں گناہ ترک کرنیکی نہیں ہے اور یہی حال ہو چکی ہے اور
 امیر کا جب وہ آوے تو سلام کرے کیونکہ یہ سنت ہے اور سنت کے ترک کی گناہ نہیں
 ہے بسبب منقطع ہونے کے ساتھ عمل کے اور یہ طرح کلام ہے وقت داخل ہونے کے بھی
 لیکن جبکہ واسطے حکم کے بیٹھے تو اہل خصوصیت پر سلام نہ کرے اور نہ اہل خصوصیت میں
 پر جس سے معلوم ہوا کہ یہ طرح محتسب بھی بازاری لوگوں پر سلام نہ کرے جبکہ
 وہ واسطے احتساب کے گردش کرے اور کفار و شیعہ میں ہو کہ ابوالقاسم حکیم رحمہ اللہ سے
 حکایت ہے کہ انہوں نے کہا گیا کہ تم واسطے بھلے کام کرنے کے کیونکر حکم کرو گے کیونکہ اگر تم واسطے
 بھلے کام تو فتنہ گشتی حومت کی ہو اور اگر پیچھے کیا تو غیبت ہو اور اگر خاموش رہو گے تو ترک
 ہو جائے ہو اور ان میں وجہ سے امر معروف نہ ہو رہتا ہے پس اس میں تم کیا کرو گے
 آپ نے کہا کہ اگر وہ شخص جس سے بڑا ہے تو پہلے اسکو انجام اسکا بتاؤ اور اسکی برائی بیان
 کرو اور اس سے کہو کہ یہ چیز حرام ہے اور اس سے سوال کرو کہ جو شخص کہ ایسے فعل
 میں مبتلا ہو اس کے ساتھ کیا کیا جاوے تاکہ وہ خود بیان کرے کہ منع کیا جاوے اور
 منع کیا جاوے حکایت ایک مرتبہ امام حسین رضی اللہ عنہما طرف ایک جنگل کے
 تشریف لے گئے اور ایک بوڑھے آدمی کو دیکھا کہ وہ منکر کرتا ہے لیکن اسکو طریقہ وضو
 معلوم نہیں ہے اس نے دونوں حضرات سے سوچا کہ اس سے ایسے طوطے سے کتنا چاہیے
 کہ وہ بڑا نہ مانے کیونکہ یہ ضعیف اور بزرگ ہے اور بعد اتفاق کیا کہ اس کے پاس کوٹھڑی

تجاہلِ حارفانہ کے وضو کیلئے چاہیے الغرض دونوں صاحبوں نے اس کے پاس جا کر کہا کہ اسی شیخ ہلو گون کو دیکھو کہ کون آدمی وضو اچھے طور سے کرنا جانتا ہے اور دونوں نے اس کے سامنے وضو کرنا شروع کیا بعد ختم وضو کے بڑھے نے کہا کہ آپ دونوں حضرات وضو کرنا اچھا جانتے ہیں میں نے بھی آپ لوگوں سے سیکھ لیا اور اگر وہ شخص سالہا سال دین میں تیرے مقابل ہو تو اوپر سہرا تہ نہی اور دیکھو اسی کے امرا اور اگر مجھے چوٹا ہو تو اوپر سہرے تلطف اور مہربانی اور ضیافت کے امرا کرتا کہ دلگتخت حکایت حضرت ابراہیم خلیل اللہ علی نبیا و علی الصلوٰۃ والسلام نے دوسو مجوسی کی ضیافت کی جب وہ لوگ کھانا کھا چکے تو حضرت ابراہیم کی طرف مخاطب ہو کر کہا کہ اسی ابراہیم ہلو کہا حکم کرتے ہو فرمایا کہ تمسے ہلو کام ہوا دن لوگوں نے کہا کہ کیا کام ہو تب آپ نے فرمایا کہ میرے پروردگار کو سجدہ کرو تو سہون نے آپس میں مشورہ کر کے کہا کہ اس شخص نے ہمارا ساتھ نیکی اور بھلائی کی ہے اگر ہم ایک بار اس کے پروردگار کو سجدہ کر لیں اور پھر اپنے پروردگار پر کی طرف جمع کریں تو ہمیں ہمارا کیا نقصان ہو اور سب نے سجدہ کیا تو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مناجات کی کہ اسی اللہ میری کوشش بیا تکمیل کی کہ میں نے انکو اس پرادہ کیا اب اس سے زیادہ مجھ کو طاقت نہیں ہے اور توفیق اور ہدایت کا مالک تو ہے اے اللہ تعالیٰ تو ان لوگوں کے سینہ کو اسلام سے منور کر دے یہ مناجات تمام ہوئی تھی کہ سب نے سر سجدہ سے اٹھایا اور اسلام لائے اور منجملہ ادب احساب کے یہ ہو کہ جو عمر سے مروی ہو کہ رات کو وقت گشت کے دروازے کے سواخ سے کسی مکان میں چراغ جلتے دیکھا اور اس میں لوگوں کو شراب پینے سے پس آپ متحیر ہو کر مسجد میں گئے اور وہاں نے عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کو طرف دروازے کے لائے کہ تم دیکھو اب ہم کیا کریں اور انھوں نے جواب دیا کہ تم خدا کی مجھے وہی کام ہوا کہ جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم منع فرماتے تھے ایک یہ کہ ہنسنے جس کیا دوسرے یہ کہ ہنسنے اس قوم کے ستر کو دیکھا جو مجھے پوشیدہ تھے تیسرے یہ کہ ہنسنے اسکو دکھا ہر کیا حالانکہ ہلو مخلوق اللہ تعالیٰ کے پروردگار کو کھولنا چاہیے تب عمر بن

فرمایا کہ میں جانتا ہوں کہ تم سچے ہو اور دونوں بھرتے کس جانا چاہیے کہ اس خبر
میں کئی فوائد ہیں ایک یہ کہ رات کو گشت کرنا اور پھر جانا نہ ہو بلکہ سنت عمر رضی کی ہو
دوسرے یہ کہ محاسب کو مشکل امور میں اپنے صاحب کو مشورہ کرنا چاہیے جیسا کہ عمر
نے عبدالرحمن بن عوف رضی سے مشورہ کیا تیسرے یہ کہ محاسب کو تجسس اور جاسوسی
کرنا منع نہیں ہوا اور ہیطرح مروی ہے کہ حضرت عمر رضی ساتھ ابن مسعود رضی کے ایک
رات گشت فرماتے تھے کہ دروازہ کے سوراخ سے ایک شخص کی حالت کو مطلع ہوئے
یعنی دیکھا کہ سانسے ایک بڈھے کے شراب رکھی ہے اور گانے والے موجود ہیں
پس دونوں صاحب دیوار پر چڑھ گئے اور کہا کہ یہ شیخ کیسا بُرا ہے کہ بڈھا ہو کر اس
حال میں رہتا ہے پس بڈھا اودھ کھڑا ہوا اور کہا کہ اسی امیر المؤمنین سکون خدا کی قسم کھڑے
رہو اور میرا انصاف کر دو یہاں تک کہ ہم آپسے کچھ باتیں کر لیں آپ نے فرمایا کہ کہہ دو
کیا ہو بڈھے نے کہا کہ اگر میں نے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی ایک بات میں کی تو آپ نے
تین باتوں میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی آپ نے فرمایا کہ وہ تین باتیں کیا ہیں بڈھے نے
کہا کہ ایک یہ ہے کہ آپ نے تجسس کیا حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اس کو منع کیا ہے کہ لا تجسسوا
دوسرے یہ کہ آپ دیوار پر چڑھ گئے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ وَاَوَلَا لِبَیْوتِ
مِنْ اٰہِلِہَا یَعْنٰی تم گھروں میں دروازہ سے آؤ نہ آؤ اور فرمایا کہ وَلَیْسَ الْبِرُّ اَنْ تَاْتُوا
الْبَیْوتَ مِنْ ظُہُورِہَا تیسرے یہ کہ آپ بغیر اجازت کے داخل ہوئے حالانکہ اللہ تعالیٰ
نے فرمایا ہے کہ لَا تَدْخُلُوْا بَیْوتَ غَیْرِکُمْ حَتّٰی تَسْأَلُوْا عِلٰی اٰہِلِہَا پھر عمر رضی نے کہا کہ تم
سچے ہو میری تقصیر کو معاف کرو کہ اللہ تعالیٰ آپ کو بخشدے پھر آپ روتے اور
کھتے ہوئے نکلے کہ عمر ہلاک ہو چکا تھا اگر اس کو اللہ تعالیٰ نہ بخشتا تو سنے ایک شخص کو
ساتھ اپنے اہل اور اولاد کے پوشیدہ پایا تھا اور اب وہ کہتا ہے کہ مجھ کو امیر المؤمنین نے
دیکھا پس اس حدیث نے ولایت کی کہ محاسب کو بغیر اجازت گھر میں نہ جانا چاہیے اور نہ
دیوار پر چڑھنا اور نہ خانہ تلاشی کرنا پھر اگر کہا جاوے کہ بیان میں حساب کا وہی
شخص پرچہ گھروں میں برعت ظاہر کرے مذکور ہے کہ محاسب کو بغیر اجازت کسی کے

مکان میں داخل ہونا جائز ہے اور اسکے جواب میں ہم کہتے ہیں کہ یہ اس وقت ہو کہ جب بدعت ظاہر کرے اور یہاں حکم اور حکم ہو کہ جان پوشیدہ کرتا ہو ان دونوں حکمتوں کو کتاب قوت القلوب میں جو شیخ ابو طالب علی رحمہ اللہ کی تصنیف سے ہے بیان میں مشاہدہ اہل مراقبہ کے ذکر کیا ہے مسئلہ محاسب کو بازار میں پہنچا یا اہل بازار کو واسطے دریافت کرنے حالات کے اپنے گھر میں بلانا جائز ہو یا نہیں جواب محاسب کو بازار میں بھرنا اولیٰ ہے کیونکہ بازار میں کو اپنے پاس بلائے میں اور کو اپنے کام سے منع کرنا اور روکنا ہو اور یہ بغیر ثبوت جانت اور خطا کے اور ضرر دیتا ہے بخلات قاضی کے جبکہ وہ خصم اور مدعی کو بلاتا ہو اس واسطے کہ خصم بظاہر ظالم ہو پس درہمان اور اسکے اور اسکے کاموں کے خلل ڈالتا ہو اور اخبار میں ہو کہ کلب روم نے ہدیہ کپڑے اور گھوڑے کا طرف عمر کے بھیجا پس جبکہ وکیل اور سکامدینہ میں آیا تو پوچھا کہ دار اختلاف اور خلیفہ کا مکان کمان ہو تو گوں نے کہا کہ ان کا کوئی گھر اور محل نہیں ہو چسکا کہ تیرا گمان ہو بلکہ فلاں جبکہ ایک چھوٹا سا مکان ہو کہ وہاں پر وہ رہتے ہیں پس وہ وکیل اس طرف چلا اور دیکھا کہ ایک چھوٹا سا گھر ہے کہ جبکہ دروازہ مدتوں سے سیاہ ہو اور کو وہاں پر تلاش کیا تو نیا با معلوم ہوا کہ بازار میں واسطے حوائج مسلمانوں کے گئے ہیں پھر وہ وکیل انکی تلاش میں گیا اور انکو نیچے سایہ دیوار کے سوتے پایا اور تکیہ کی جبکہ پر درہ رکھا ہوتا وکیل نے انکو اس حال میں دیکھا کہ ایک بٹیک تم عادل ہو کہ ٹکڑا ہوا من حاصل ہے کہ جان چاہتے ہو سو رہتے ہو اور ہمارے اعراف ظالم ہیں اس سبب سے وہ ہمیشہ قلعہ اور لشکر کے محتاج رہتے ہیں مسئلہ محاسب وقت داخل ہونے بازار کے لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ الملک ولا الحیی و البیت و ہو حی لا یلد و بیدہ الخیر و ہو علی کل شیء قہر برکنا سب ہے کیونکہ مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ من قال ذلک کان لہ بعدہ من فی السور عشر حسنات یعنی جس شخص نے یہ کہا اسکے واسطے دس نیکیاں شمارائیں اور اسکے لکھی جائیگی اور قوت القلوب میں ہو کہ عمر جب بازار میں جاتے تو کہتے اللہم انی اعوذ من الکفر والنفاق ومن شر ما طعت بالسوق اور کہتے تھے کہ اللہم انی اعوذ

یہ روایت صحیح ہے

من یمن فاجرة وصفقة خامرة اور حسن رحمہ اللہ کہتے تھے کہ جو کوئی بازاروں میں اللہ تعالیٰ کو یاد کرے قیامت کے دن اس کا چہرہ مثل آفتاب کے منور ہوگا اور ایسی بیل و بیلان مثل آفتاب کے روشن ہوگا اور جو کوئی بازاروں میں متعار کرے تو اللہ تعالیٰ اس کے گناہ کو بشمار اہل بازار کے بخشدیگا اور حساب میں ذمی پر بھی نرمی کرنا مستحب ہے کیونکہ مردی ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس ہو د آئے تھے اور اسام علیک کہنا تا ابو اس کے جواب میں و علیکم فرمایا پھر عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کہ اسام علیکم و علیکم اللہ و غضب علیکم پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسی عائشہ تکو نرمی کرنا لازم ہے اور ترشرونی اور نفس سے بچتے رہنا پس عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا کہ کیا آپ نے نہیں سنا جو اونہوں نے کہا آپ نے فرمایا کہ کیا تیسے ہی نہیں سنا جو ہننے رد کیا اور واسطے میرے اونہیں قبول ہوا اور میرے حق میں اس کے واسطے نہ قبول ہوا واللہ اعلم

چنانچہ اب گھر میں بدعت ظاہر کرنا کہ حساب میں ہجوم کرنے کے بیان میں

ایام نوروز میں رقعہ لکھنا اور دروازوں پر لگانا مکروہ ہے کیونکہ آئین اللہ اور رسول کے نام کی سبکی ہے اور شرح کرخی میں مذکور ہے کہ بشیر نے کہا کہ میں نے ابو یوسف رحمہ اللہ سے سنا ہے کہ ایک گھر سے آواز مزامیر اور آلات لمو کی سنائی دے رہی ہیں کہا کہ بغیر اجازت کے ان کے مکان میں داخل ہو کیونکہ یہ لوگ فعل منکر کے مرتکب ہیں اور ان کو اس سے اس وقت منع کرنا واجب ہے اور اگر داخل ہونا ان کے مکان میں بغیر اجازت ان کی جائز نہ تو منع کرنا ممکن نہیں ہے اس واسطے کہ اونہوں نے فعل منکر کرنے سے حرمت کو ساقط کر دیا ہے پس اب بغیر اجازت کے انہیں داخل ہونا جائز ہے اور اب میں قاضی خفاف سے نقل کیا ہے کہ ہمارے اصحاب رحمہم اللہ نے کہا ہے کہ مفسدون پر ہجوم کرنے اور بغیر اجازت کے ان کے گھروں میں داخل ہونے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے جبکہ آواز فساد کی سزا دہر جانا ان کا واسطے امر معروف اور نہی عن المنکر کے ہو اور اسی میں مذکور ہے کہ صاحب قضیہ رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ خضم ہجوم کرنے میں ہمارے بعض اصحاب رحمہم اللہ نے وسعت اور فراخی کی ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس سے مراد ابو یوسف رحمہم اللہ ہیں

اور اسے مروی ہے کہ یہ اپنے زمانہ قضا میں ایسا ہی کر دیتا اور ہشام نے بھی امام محمد سے
اسی طرح روایت کی ہے اور اصل اسکی وہ ہے جو عمر سے مروی ہے کہ انہوں نے دو شخصوں کے
گھر پر ہجوم کیا ایک اونہیں قریش تھا اور دوسرا ثقیفی اور ان کے گھروں میں شراب ہونے
آپکو خبر بھی پہونچی تھی چنانچہ ایک کے گھر میں نکلی اور دوسرے کے گھر میں نہ نکلی اور اس طرح
ایک عورت کے گھر پر ہجوم کیا کہ وہ اپنے گھر میں نوحہ کرتی تھی اور اسکو گھر سے نکالا
اور ڈرے سے استعدار مارا کہ چار اوسکے سر سے گر گئی اور عورت ہجوم کی خصوم پر یہ ہے
کہ کسی شخص کا فرضہ ہو اور مدیون اوسکا اپنے گھر میں پوشیدہ ہو جاوے اور اسکا چھینا
قاضی کو معلوم ہو تو قاضی کو چاہیے کہ دو امین کی مع مدد گاراوسکے گھر پر بھیجے کہ اوسکو
گھر کو محاصرہ کر لیں اور کچھ لوگ اوسکے دروازے پر رہیں اور کچھ چھت پر ایسے طور سے
کہ بھاگنا اوسکا غیر ممکن ہو پھر عورتیں اوسکے گھر میں گھسین اور مدیون کی عورت سے
کدین کہ وہ ایک گوشہ میں جا کر چھپ جائے پھر بعد اوسکے قاضی اور پادگان اور امین
اوسکے گھر میں جائیں اور اوسکو اچھے طور سے ڈھونڈیں اگر نہ پائیں تو عورتوں کو کدین
کہ وہ عورتوں میں جا کر ڈھونڈے شاید کہ عورتیں نہیں جا چھپا ہوا اور بھلا اوسکے کہ آدمی پر
باسبب ظاہر کرنے بدعت کے اپنے گھر میں حساب کیا جاتا ہے جماعت کا ترک کرنا اور
کیونکہ اسحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جماعت کے چھوڑنے والے پر ساتھ جلاوینے
اوسکے گھر کے وعید فرمایا ہے واللہ اعلم۔

پچھین باب راستی کے قبضہ اور تصرف کے حساب میں

ملفوظ کی کتاب اصلاح میں ہے کہ جو پرنا کہ راہ میں ہو او میں خصوصیت کرنے کا کوئی مجاز
نہیں ہے اور نہ کوئی شخص اوسکو بند کر سکتا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور جو اسکے خلاف ہے
عنقریب ہے کہ اوسکا بیان آئے گا جو اس کے راہ میں جواز وغیرہ کھیلے ہوں منع کی جائیں
خواہ وہ قمار اور بازی سے ہو یا نہ کیونکہ انہوں نے ساتھ مشغول کرنے راستہ کے
لوگوں پر ظلم کیا ہے لیکن آونکے جواز کو توڑنا سچا ہے کیونکہ مروی ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ
ساتھ سفیان ثوری رحمہ اللہ کے چلے جاتے تھے کہ راہ میں لڑکوں کو جواز کھیلنے پایا اپنے

اوسکے جو زکوٰۃ بانوں سے دبا کر توڑ ڈالا لڑکے نے کہا کہ اسی شیخ تجھے کل اسکا بدلہ لو لگا
 یہ سنتے ہی انبرغشی طاری ہوئی بعد افاقہ کے انہی سفیان ثوری نے کہا کہ یہ جزیع
 فزع آپکو لڑکے کے کہنے سے کیسا تھا آپنے فرمایا کہ مجھ کو خوف ہوا کہ شاید انکو فرستے
 تمقین کیا ہو کفایہ شعبیہ میں ہو کہ اگر لوگ غیر راستہ میں بھی قمار رو رہا کھیلنے پانچواں
 تو منع نہ کے جائیں کیونکہ قمار اور جو احرام ہو اور اگر بغیر بازی کے کھیلین تو نہ منع
 کیو جو این کیونکہ ابن عمر رضی اللہ عنہما اپنے لڑکوں کے عید کے دن جو خریدتے تھے اور وہ
 ساتھ اوسکے کھیلے تھے اور کھاتے تھے اور سیر علی رضی اللہ عنہ بھی کرتے تھے مسئلہ
 ایک شخص نے مسلمانوں کی راہ سے مٹی اوٹھائی پس اوسکو یہ جائز ہو یا نہیں جواب
 اس میں دو حال ہیں اگر وہ مٹی مثل کچڑ اور گار سے لے کر تو جائز ہو کیونکہ یہ راستہ کا پائ
 اور صاف کرنا ہو اور اگر نہیں ہو پس نہیں اگر عام کا ضرر ہو تو نہیں چاہیے کیونکہ نفع خاص
 ساتھ ضرر عام کے جائز نہیں ہو اور منجملہ اوسکے کہ جس سے عوام منع کیے جاوے راستہ میں
 جا نور وں کا کھڑا کرنا اور پانی کا چڑکنا ہو مسئلہ جس وہابی نے اپنا گدہ راستہ میں کھڑا کیا
 اور بسبب اوسکے کوئی آدمی ہلاک ہوا اور اوسکو یہ معلوم نہ تھا تو وہابی ضامن ہو کہونکہ اگر
 قصداً یہ کام کیا ہو اور اگر راہ کا چیلنے والا قصد اوسط سے لے گا تو ضامن نہیں ہو کیونکہ یہیں
 غما ہے مسئلہ جس شخص نے راستہ میں پانی چھڑکا اور اہل بیتا اس راہ سے گزرا وہ بھیسکر
 گرے تو چھڑکنے والا پانی کا ضامن ہو کیونکہ یہ اکی قدمی ہو اور اگر ہلاک ہوا اور اسے
 دوسرا راستہ ہی بنایا تو یہی ضامن ہو کیونکہ وہ جانے میں مضطرب ہے اور غما ہے ہو کہ اگر اوسکا
 چھڑکنا واسطے دور کرنے غبار کے ہو تو یہیں کو مضائقہ نہیں ہو اور اس سے زیادہ حلال
 نہیں ہو مسئلہ ایک کو چرخہ نافذہ میں چند گھرتے ہو اور دروازہ اوسکا اوسکے بعض مکان
 کی دیوار سے چپ گیا تاہیں کسی نے اوسی دیوار کے متصل لکڑیاں رکھ کر دیوچھ اور بالانہ
 بنایا ہر کسی شخص نے اوس کو چرخہ میں گھر دیا کیا اور قبل بنانے کے کوئی خاص گھر اوسکا
 اوس کو چرخہ میں نہ تاہیں آیا وہ اس بنانے والے سے مواخذہ کر سکتا ہو یا نہیں جواب
 وہ گھر کے بلند کرنے کا مواخذہ کر سکتا ہو کیونکہ قائم مقام بلع کے ہو مسئلہ جس کو چرخہ

راستہ واسطے آمد و رفت اپنے کے چھوڑ دین پس یہ راستہ اون کی ملک میں ہوگا لیکن جبکہ وہ کوچ محل میں طرچہ ہو کہ اوہ میں بنامی مکان کا خط ڈال دیا گیا ہو اور واسطے آمد و رفت کے راستہ چھوڑ دیا گیا ہو پس یہیں جو اپنے منشی جو اب راستہ عام کے ہو کہ چونکہ یہ راستہ واسطے عوام کے باقی ہو کیا تو نے نہیں دیکھا کہ وقت از دو نام اور ضرورت کے اس کوچ میں آنا جائز ہو سیر سے اون سب احکام میں کہ جنکا ذکر آئے گا تاہل ہے شمس اللہ حلوائی رحمہ اللہ سے مروی ہو کہ وہ اس کوچ خاص کے بارہ میں کہتے کہ کوچ چار وہ ہو کہ جو درمیان دوسری قوم کے ایک قوم خاص ہو اور اگر دوسری قوم مخصوص نہ تو وہ عام ہو اور فقہ ابو جعفر رحمہ اللہ سے مروی ہو کہ محنت کے جائز ہو کہ واسطے دور کرنے فلوکالنے پر ناگوں کے اس میز اب اور پر ناسے کے طرف ہر راستہ میں نکلا ہو جھگڑا کرے کہ چونکہ یہ تعدی اور زیاہتی ہو کیا تو نے نہیں دیکھا کہ کتاب الآیات میں مذکور ہے کہ جو پر نالہ کہ سر راہ نکالا گیا ہو اور گزرنے والوں پر اس کی نجاست پڑتی ہو تو وہ و حال سے خالی نہیں ہو یا یہ کہ پر ناسے کا سر راہ کی طرف نہ ہو تو ایک ضامن ہو یا پر نالہ کا سر گھر کے اندر ہو اور کسی وجہ سے راہ چلنے والے پر نجاست پڑ گئی تو مالک پر نالہ ضامن نہیں اور اگر معلوم نہیں کہ کس رخ کی نجاست پڑی ہو تو قیاس معتبر نہیں اور وہ ضامن ہی نہیں سکتا ہو اور خانیہ میں مذکور ہے کہ حسان بن اصف کا ضامن ہو اور وہ جو پہلے مذکور ہوا اسکے خلاف ہو مسئلہ جس کوچ غیر نافذہ میں کسی شخص کا مکان ہو اور وہ چاہتا ہو کہ اپنے دروازے کے سوا دوسرا دروازہ کھولے تو منع نہ کیا جاوے اور اسی پر فتوے ہے مسئلہ راستہ اگر فراخ اور کشادہ ہو اور اوہ میں اہل محلہ نے واسطے عام کے مسجد بنائی اور راستہ میں اوہ سے کچھ ضرر ہی نہیں ہو تو وہیں کچھ مضائقہ نہیں ہو اور حساب کیا جاوے اس شخص پر جو کہ گورستان میں گزرتا ہو مگر جبکہ راستہ قدیم ہو اور جو کوئی کہ مقبرے میں راستہ پاوے تو اسکو گزرنے میں کچھ مضائقہ نہیں ہو بشرطیکہ اسکے دل میں راستہ ہو جانے کا خیال نہ ہو اور اس شخص پر حساب کیا جاوے جو راہ میں واسطے فروخت کرتے سامان کے بیٹھے جبکہ اوہ میں لوگوں کا نقصان اور ضرر ہو اور واسطے

نہیں چاہیے کہ اوس شخص سے کوئی چیز خرید کر لیں اور یہی مختار ہے اور اگر تائب کٹا وہ
 ہونے راستہ کے ضرر ہو تو کچھ مضائقہ نہیں ہو اوس سے خریدنے میں اور امام ابو یوسفؒ
 سے مروی ہو کہ جو شخص اپنی گھر کی دیوار میں گارہ لگائے اور سبب اسکے مسلمانوں پر راستہ
 بند ہو جاوے تو بنا بر قیاس کے وہ گنہگار دیا جاوے اور آحسان میں ہو کہ نہ گنہگار دیا جاوے
 بلکہ وہ اسے اپنے حال پر چھوڑ دیا جاوے اور نصیر بن محمد مروزیؒ سے مروی ہو کہ
 وہ امام ابو یوسفؒ سے روایت کرتے ہیں کہ جب اپنی گھر کی دیوار پر گارہ لگا یا مٹی لگانا چلا تو
 تھے تو پہلے اوسکو چیلنے تھے پھر مٹی لگاتے تھے تاکہ کوئی حصہ ہمارا میرے تصرف میں نہ آوے
 اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کا ایک شاگرد قدیم تھا اوسکو سبب لگانے مٹی کے اپنے
 دروازے پر جو طرف شاہ راہ کے واقع تھا اودھتھ کر لیں برابر ناخن کے راہ کٹا دے
 کچھ سخت کہا اور کہا کہ سچا ہے تھا اوسکو کہ مجھے علم اسلام کا سیکھنا اور فقط مصری میں ہو
 کہ جو پانچ خانہ باہر نالہ یا سائبان کہ کوہجہ غیر نافذہ میں واقع ہوا اور ہمسایہ واسطے بند کرنے
 اوسکے مزاحمت کرتے ہوں تو اوسکو جند کرنا جائز ہے اگرچہ قدیم ہو اور امام محمدؒ
 نے کہا ہو کہ جبکہ وہ راستہ کو ضرر کرے تو یہ حکم ہو اور اگر ضرر نہ کرے تو ترک کرے اور
 قول اول امام اعظم رحمہ اللہ کا ہے اور جنایات فقط میں ہو کہ جو شخص کو چہ میں یا ہر یکھو
 اور کو چہ کا منہ بند کرنا چاہے تو وہ اس سے منع کیا جاوے اور قادی نفسیہ میں ہو کہ
 اوس محتسب کے حال اور حکم سے سوال کیا گیا کہ اوسنے روٹی بیچنے والیکو راہ میں روٹی کرینو
 سوئٹ کیا تھا اودیکھتا کہ یہ ایسی حرکت نہ کرنا پھر انہوں نے اوسکو دوسری مرتبہ روٹی
 دیکھتے ہوئے دیکھا اور اوسکی روٹی کو سبب مر معروف اور مبالغہ بالزجر کے جلا دیا تو آیا
 وہ محتسب اوسکی روٹی کے مثل کا ضامن ہوا نہین اوسکے جواب میں کہا گیا کہ وہ حاضر
 ہے مگر جبکہ اوسمیں کچھ فساد دیکھے اور اسکے جلانے میں مصلحت جانے اور ہیط شکوہ کا
 توڑنا اور شکوہ کا بچاڑنا اور شراب کا ہانا اور شرابی کا گھر جلانا جو شراب کے
 بیچنے میں مشہور ہو اس واسطے کہ اسکے مبلح ہونے میں اثر مروی ہے اور اگر کسی نے
 بازار عام میں کنواں کھولا یا دوکان بنائی اور اوس سے کسی چیز کو ضرر پہونچا پس لگے

اسنے امام اور حاکم کی اجازت سے کی تھی تو ضامن نہیں ہو اور اگر بغیر اجازت کیا تو ضامن ہے اور یہی حکم ہو اور اس شخص کے حال میں جسے اپنے جانور کو بازار میں ایسی جگہ کھڑا کیا کہ واسطے بیچنے اور اسکے مقرر نہیں ہو پس اگر اس جگہ میں بادشاہ کے حکم سے کھڑا کیا تھا اور کوئی آدمی ہلاک ہوا تو ضامن نہیں ہو ورنہ ضامن ہو کیونکہ سلطان نے جب حکم دیا تو وہ جگہ راستہ ہونے سے خارج ہوئی اور واسطے کھڑا کرنے جانوروں کے وہ جگہ مقرر ہوئی اور بغیر حکم بادشاہ کے وہ راستہ ہونے سے خارج نہیں ہوتی، ہر مسئلہ جو دیوار کے راہ میں گر گئی ہو تو محاسب کو واسطے خالی کر دینے راہ کے اور اسکے مالک پر حکم کرنا جائز ہو اور اگر اسنے خالی نہ کیا اور سبب اسکے کوئی آدمی ضائع ہوا تو ضامن ہو اور خانہ کی کتاب الخط والا باحت میں ہو کہ ابو بکر رحمہ اللہ نے کہا ہو کہ بازار میں پانی چھڑکنے کے لیے نہایت اور اجازت نہیں ہو اگرچہ زیادہ خبر ہو اور ابو نصر ویسی رحمہ اللہ نے کہا ہو کہ ہمیں کچھ مضائقہ نہیں ہو اور واسطے بٹمانے غبار کے اور زیادہ اس سے جائز نہیں ہو کہ کتاب ہے بندہ یک کرے اللہ تعالیٰ اور اسکے علی کو کہ ہمیں اختیار محاسب کا ہو جو قول کہ او سکھو صواب معلوم ہوا اختیار کرے خواہ راہ میں پانی ڈھلنے سے منع کرے یا اون لوگوں کو کہ جسکی عادت راہ میں پانی ڈھلنے کی ہوتی ہے منع کرے مسئلہ فتاویٰ خانہ میں ہو کہ ایک کوچہ غیر نافذہ تھا اور اسکے رہنے والوں سے ایک نے اپنے دروازے کے میدان میں مٹی ڈالی یا پتھر رکھا کہ او سپر بانوں رکھ کر آمد و رفت کرے یا جانور باندھے یا مثل اسکے دوسرا کام کرے تو کہا گیا ہو کہ جب اسنے اپنے گھر کے میدان میں کیا ہو تو ضامن نہیں ہو گا لیکن جبکہ اسنے مسلمانوں کے راستہ میں کیا ہو تو ضامن ہو گا اور اپنے دروازہ پر جانور کے کھڑا کرنے میں مستوجب حساب نہیں ہو اس واسطے کہ امام نے او سکھو اہلی اجازت دی ہو اور فتاویٰ خانہ میں ہو کہ جس شخص نے اپنے جانور کو جانوروں کے بازار میں کھڑا کیا اور اسنے کسی چیز کو ضرر پہنچایا تو وہ اسکا ضامن نہیں ہو کیونکہ بازار جانوروں میں جانور کا کھڑا کرنا حکم سے بادشاہ کے ہو اور ہر طرح نہر کے کنارے پر کشیدہ کھڑا کرنا کیونکہ امام نے اہلی اجازت دی ہے مسئلہ راہ چلنے والوں کو راہ میں بیٹھنے سے

معتسب منع کرنا جائز ہے یا نہیں جواب اگر مٹنا فقط و سطر راحت و آرام لینے کے ہے
 تو اسکو نہ منع کرے بشرطیکہ دوسرے چلنے والوں کو ضرر پہنچا ہو لیکن اگر اس سے آدمی
 تلف ہو تو ضامن ہو کیونکہ یہ اسکو مباح تھا ساتھ شرط سلامتی کے اور اگر بغیر حاجت کے
 بیٹھے تو منع کیا جاوے یہ طرح جنایات و خیر و کی سولہوں فصل میں مذکور ہو اگر باخبرین بہ
 عوارف میں مذکور ہے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سمروری ہے کہ اوہنوں نے و سطر
 اوکھاڑنے پر تالے کے جو عباس بن عبدالمطلب کے گھر میں تھا حکم کیا تھا پس اسے عباس
 رضی اللہ عنہ نے کہا کہ تھے اسکو اوکھاڑا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے
 دست مبارک سے رکھا تھا عمر نے کہا کہ اب اسکو بھرتا رہا تو اتنے کے کوئی نہ رکے گا اور
 تمہارے واسطے زینہ بجز کند ہے عمر رضی اللہ عنہ کے دوسرا کہ پھوگا پس اپنے اوکو اوٹھا یا اور
 اپنے کند ہے پر چڑھا یا یا ہاتھ لگا کہ اوہنوں نے اس جگہ پر پر تالہ رکھا اللہ صلی علیہ
 محمد و علی آلہ و صحابہ البرہۃ الکرام و ازواجہ و خیرۃ و شیاعہ و اتباعہ و سلم اس روایت میں
 بہت فوائد ہیں ایک یہ کہ پر تالہ جب راستہ میں ہو تو مسدود اور موقوف کرے کیونکہ دریا
 صفا اور مردہ کا راہ ہو اور یہ روایت مومنین واسطے اس کے کہ بننے آنکھ میں
 ذکر کیا ہے اور خلاف اس کے کہ بننے اول باب میں ذکر کیا ہو دوسرے یہ کہ والی
 اوکھڑا و اوکھڑے بدن گواہی اور دوسرے کے کیونکہ دعویٰ اور شہادت اس
 حدیث میں مذکور نہیں ہو سہری یہ کہ مالک کی اجازت اور اسکا موجود ہونا اور
 اسکا اقرار ساتھ اس کے ہونے کے شرط نہیں ہو کیونکہ اوہنوں نے حاضر ہونا اور
 اقرار کرنا عباس رضی اللہ عنہ کا نہ کیا جو تھے یہ کہ اوپر دور کرنے ہر تصرف کے جوارہ
 میں ضرر کرتا ہو بدلیل اس حدیث کے حجت یکڑی جاوے اگرچہ اس میں کوئی خصوصیت
 نہ کرے پانچویں امر معروف اور نہی عن المنکر میں گناہ اور ناموزونہ و جہ اور عیس و شریف
 سب برابر ہیں کیونکہ عمر رضی اللہ عنہ نے نہی عن المنکر کو عباس رضی اللہ عنہ پر قائم
 کیا حالانکہ وہ وجہ اور شریف تھے چھٹے یہ کہ خبر واحد جو کہ راوی عادل سے مروی ہو
 مقبول ہو کیونکہ عمر نے روایت عباس کی قبل کی ساتویں یہ کہ روایت میں باقی

شفقت اور سبکی شمت کا موجب نہیں ہو سکتی ہے جبکہ وہ عادل ہو کیونکہ عمر رضی اللہ عنہ عباس رضی اللہ عنہ کی روایت قبول کی جا لائے اور بخلاف او سبب تہا آٹھویں ہے کہ فعل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا شرع پر معمول ہو خواہ قبل نبوت کے ہو یا بعد جبکہ کہ اگر سپر کوئی دلیل نہ پائی جاوے کیونکہ عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے دریافت نہ کیا کہ پہلو آنحضرت قبل نبوت کے رکھنا تا بعد توین ہے کہ شاید عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے نہ دیکھا ہو اور اس کے اپنے ہاتھ سے اس واسطے حکم کیا تھا کہ اس کا ذمہ اپنا پیرا اور سبب تہا اشارہ اس پر تھا ہے کہ خبر واحد موجب علم کی نہیں ہو و سبب تہا کہ اطاعت میں جبکہ ترک واجب ہو تو اطاعت ہی اولیٰ ہے کیونکہ ترک ادب کا آسان تر ہے ترک فرض سے اور عباس رضی اللہ عنہ کا قدم رکھنا عمر رضی اللہ عنہ کے کندھے پر اس کی تائید کرتا ہے کیا رہوین اور بارہویں وہ ہیں کہ جبکو شیخ الشیخ رحمہ اللہ نے اپنی کتاب میں قیام سے خدمت اخوان میں مراد لیا ہے کیونکہ عمر رضی اللہ عنہ نے عباس رضی اللہ عنہ کی اور اپنے ہائیوں کی ازیت کے متعلق ہو ہے کیونکہ عباس رضی اللہ عنہ نے اپنا عہد اس سے ظاہر نہ کیا قیرہویں ہے کہ اصلاح امور دنیا کی کیا اور خدمت اور مرمت اور سبکی سنت صحابہ سے ہو کیونکہ عمر رضی اللہ عنہ نے عباس رضی اللہ عنہ کو حکم کیا کہ کتاب اپنا ہاتھ سے پر نالہ رکھیں چہ وہویں ہے کہ احادیث کہ انحضرت کا اس جگہ کیا جاوے دوسری جگہ جبکہ وہ قدیم ہو کیونکہ عمر رضی اللہ عنہ نے اس کے رو کرنے کا حکم اسی جگہ پر کیا پندرہویں ہے کہ اسنے دلالت کی اور پر جواز پانوں رکھنے کے کندھے پر با جازت اس کے کیونکہ عباس رضی اللہ عنہ نے اپنا پانوں عمر رضی اللہ عنہ کے کندھے پر رکھا تھا اور انکی اجازت سے پس اس سے مستغفا ہو کہ ملوک کے کندھے پر پانوں رکھنا جائز ہے اگر وہ اسکی طاقت رکھتا ہو اور اجازت سے کا جائز ہو نا ساتھ اوٹھانے آدمی کے اور اسکی اجازت اور ضرورت کا جائز ہو نا سو کوین اس پر دلالت کی کہ آدمی کا پر نالہ رکھنا اپنے چپا کے گھر میں ہے کیونکہ عباس رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے دست مبارک سے پر نالہ رکھا ہے اور اس سے مستغفا ہو کہ کام کاج کرنا گھر کا درست ہو اور اسی قیاس پر تمام خدمتین میں سترہویں اسنے دلالت کی رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عجز اور تواضع پر کہ آپ نے خود اپنے چچا کے گھر کی خدمت فرمائی پس کیا گمان ہے خادمین کا کہ آپ کے چچا کی فحش کے ساتھ قصد کرین آثار ہوین یہ کہ نکلنا ہوا پر نالہ قطع نہ کیا جاوے اور نہ توڑا جاوے جب تک کہ اوسکا اوکھڑا ممکن ہو کیونکہ عمر رض نے اوکھاڑا تھا اور عقلندی اس میں ہو کہ بغیر تلف کے اوسکا دفع ممکن ہو او بیسویں یہ کہ ظلم عام کا دور کرنا ممکن نہ ہو مگر ضرر خاص سے تو دور کیا جاوے اگرچہ اس میں حق کا دور کرنا ہے کیونکہ جانب پر نالہ کے دیوار پر حق خاص ہو اور سہولت اسے اگر پر نالہ حاج کسی شخص ضرب پہنچا دو وہ زخمی ہوا تو دیکھا جاوے کہ اگر اوسکے طرف حاج سوچ گئی ہو تو ضامن ہو اور اگر اذکر کھڑے لگی ہے تو ضامن نہیں ہو اور اگر پر نالہ کا حکم ظلم عام ہے اور جبکہ ظلم عام کا دفع کرنا ممکن نہ ہو مگر جڑے اوکھاڑنے کو ساتھ تو اسکو بالکل جڑے اوکھڑے جیسا کہ عمر رض نے اوکھاڑا اور انکے ضرر کی طرف التفات نہ کیا اور اس سے مستفاد ہوا کہ بغیر اجازت صاحب مکان کے واسطے امر معروف اور نہی عن المنکر کے گھر میں جانا درست ہو کیونکہ معصیت کا بھلا نا ظلم عام ہے اور بغیر اجازت کے داخل ہونا ضرر خاص ہو بیسویں یہ کہ اس سے عمر رض کی مناقب تہجد جو کچھ معلوم ہو گیا موریہ میں انکی مستحکم ہو کہ مطلقا عباس کو پر نالہ اوکھاڑنے میں ممانعت اور سختی نہ کی دوسرے تواضع میں سے حق کی اطاعت اور انقیاد کہ اپنی نقصان سے رجوع کی کہ بیسویں یہ کہ محاسب جبکہ حساب کیا اور معلوم ہوا کہ وہ خطا تھی تو اس سے رجوع کرے اور اس حکم کا رجوع کرنا ہی مستفاد ہوا یا بیسویں یہ کہ محاسب جبکہ خطا کرے تو اوسکے اعوان کو کہ نہیں ہو کیونکہ عمر رض نے انہر کہ حکم نہ کیا اور اس سے اعوان قاضی اور والی کے ہی متضرع ہوتے ہیں بیسویں یہ کہ محاسب جبکہ خطا کرے تو نقصان میں ضامن نہیں ہو لیکن اس قدر خواہی کرے کہ جسکو اپنی خطا سے دیانت میں ضرر پہنچا یا ہو جیسا کہ عمر رض سے مروی ہے کیونکہ اگر یہ نہ ہوتا تو پر نالہ کے رکھنے میں عباس رض کی مدد گاری کیوں کرتے بلکہ پر نالہ کا نہ رکھنا والی تھا تا مسلمانوں کو درمیان صفا اور مروہ کے دوڑنے میں ضرر نہ پہنچے چوبیسویں اس بات کے ثابت کرنے پر ساتھ اسکے استدلال کیا گیا کہ والی کو حکم دینا

واسطے اوکھاڑنے پر نالہ ممنوع اور منکر کے دوسروں کو جائز ہو کیونکہ عمر رضی عنہ کو دوسرے
اسکے حکم کیا تھا اور والی غسل عمر رضی عنہ کے تھے اور کو بھی اس پر حکم کرنا جائز تھا یعنی بریں متفرع
ہوا جو از حکم کا غیر کو واسطے دور کرنے منکرات کے پہر اس پر متفرع ہوا محتسب کا قلم کرنا کیونکہ
جب غیر کو مامور کرنا واسطے نہی عن المنکر کے جائز ہوا تو غیر کا مامور کرنا واسطے امر معروف
کے بھی جائز ہوا پہر اس پر متفرع ہوا کہ محتسب کے اعوان اور مددگار ٹھہرانا جائز ہو پہر اس پر
متفرع ہوا بیت المال سے واسطے اونکے کفایت مقرر کرنا کیونکہ جب محتسب کو اعوان کا
مقرر کرنا جائز ہو چکا وہ کوئی معین اور مددگار احتساب میں نہیں پاتا ہے تو انکے کفایت بھی
مقرر کرنا ضرور ہو چکا ہے یوں یہ کہ ساتھ اسکے اسباب پر حجت پر کبھی جاوے کہ جب محتسب
دوسرے کو واسطے دور کرنے منکر کے حکم کرے تو اسکو اطاعت کرنا جائز ہے اور جب کہ
اطاعت جائز ہے تو اسکا ماننا بھی واجب ہو کیونکہ والی کی اطاعت اور سہن واجب ہوتی
ہے کہ جو جائز ہو گا جو جبکہ وہ ساتھ ظلم کے معروف ہو اور اس پر متفرع ہے فاضل کا حکم کرنا ساتھ ضرور
اور قصاص کے چھتیسویں اگر کوئی رخصتی دعویٰ کرے اور کہے کہ عمر رضی عنہ نے پر نالہ سبب دشمنی
بنی اٹھ کے اوکھڑا تھا تو اسکا جواب یہ ہو کہ اگر عداوت اور دشمنی سے ہوتا تو اسکو پہر کیوں
اویں جگہ پر ساتھ عاجزی اور تواضع کے رکھتے تائیسویں یہ کہ خصم کو جائز ہو کہ محتسب کے ساتھ
کنایتہ ظلم کے لیے مواجدہ اور مخاطبہ کرے جیسا کہ عباس رضی عنہ نے عمر رضی عنہ سے خطاب کیا تھا
اس قول کے کہ تھے اسکو اوکھڑا کہ جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے ہاتھ سر رکھا
اور یہ کنایت ہے اس کام کے کرنے سے کہ جو جائز نہیں ہو لیکن اسکی تصریح نہ کرے اور
وجہ سہن یہ ہو کہ وہ اپنے ارادہ سے حسان کرنے والا ہو پس یہ ظلم محض نہ ہو اگر جبکہ اس پر ضرر
اور انکار کرے اور ظلم مطلق میں ساتھ بد قولی اور بد کلامی کے جھگڑنا جائز ہے اور بیان
ایسا نہ تھا اس لیے اسکی تصریح نہ کی لیکن کنایت پس یہ ضرور ہے کہ سختی اپنا حق پاوے اور
محتسب اپنی خطا سے غلط آٹھ تائیسویں یہ کہ خبر واحد سننے والے کے حق میں حجت قطعی ہو آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اور یہی وجہ ہو کہ عباس رضی عنہ کو اس کے رکھنے کا حکم کیا نہ دوسری کو
اوتیسویں یہ کہ خبر فقہ کی جبکہ خلاف قیاس صحیح کے ہو تو قیاس ترک کیا جاوے اور امام

مالک رحمہ نے کہا ہو کہ قیاس نہ ترک کیا جاوے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قول سے محبت
 کچھڑتے ہیں یعنی اب اسکو بجز تیرے ہاتھ کے کوئی زندہ کرے گا کیونکہ اگر یہ مقبول ہوتا
 تو ہمارے دکرنا غیر عباس رضی اللہ عنہ کو جائز ہوتا اور یہ خلاف ہے بسبب قیاس کے غیر بشوائع
 سے اور اسکا جواب یہ ہے کہ اگر عمر رضی اللہ عنہ قبول نہ کرتے تو عباس رضی اللہ عنہ کو پرنا کہ کیوں رکھو دیکر
 لیکن یہ قول کہ اب اسکو نہ کرے گا انہیں پس یہی اس بات کا احتمال ہے کہ شاید عباس رضی اللہ عنہ واسطے
 اس کام کے اولی ہوں چند وجہ سے ایک یہ کہ اوہنوں نے دیکھا تھا اس سبب کہ ساعدہ
 علم یقینی کے عمل کیا دوسرے یہ کہ وہ کام اونکا اپنا تھا تیسرے یہ کہ بسبب عمر رضی اللہ عنہ کو تو وضع
 اور عاجز حاصل ہوتے تھے یہ کہ قیاس صحیح جبکہ خبر واحد کے خلاف ہو اور خبر واحد عمل ہو تو
 قیاس پر وہ معمول ہو گا اور قیاس ترک نہ کیا جائے گا جیسا کہ یہ خبر اوپر پرنا کہ قدیم کے
 معمول ہے اور قدیم اور جدید میں یہ فرق ہے کہ یہ تصرف غیر ملک میں ظاہر ہے اور قدیم میں
 واسطہ ثابت کرنے ظلم کے احتیاج ہے اور جدید میں اسکا ظاہر محتاج نہیں ہے بسبب ہمت
 ہونے کے نیا بنانے میں اور ظاہر واسطہ دفع کرنے محبت کے صلاحیت رکھتا ہے اور اس میں
 یہ کہ محتسب کو احادہ کرنا اسکا کہ جسکو اوسنے دور کیا ہو واجب نہیں ہے جبکہ خطا ظاہر
 ہو بلکہ اسکو واجب ہے کہ مالک کو واسطے بنانے یا رکھنے کے اجازت دے کیونکہ عمر رضی
 اللہ عنہ نے خود اپنے ہاتھ سے نہ رکھا اور نہ کسی احوال اپنے کو حکم کیا بلکہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو
 اسکی اجازت دی تھی یہ کہ پرنا کہ قدیم کا مالک گنہگار نہیں ہے اور نہ ضامن ہے اگرچہ بسبب
 اوسکے لیکو ضرر پہونچے ورنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اسکو نہ رکھتے اور نہ عمر رضی اللہ عنہ اسکی
 اجازت دیتے کیونکہ پرنا کہ خطا ہوا ضرر سے خالی نہیں ہوتا ہے خصوصاً شاہراہ میں مانند
 درمیان صفا اور مردہ کے قیاس میں یہ کہ صوفیان اہل بصرہ نے کہا ہے کہ صوفی کو ضعیف الدین
 اور خبیث الحکم ہونا اولی اور بہتر ہے قوی ہونے سے اور تمہارے کہو کہ ایسا نہیں ہے کیونکہ
 یہ قسم صدقہ برادر و ن سے ہے کہ جسکو نہیں کر سکتا مگر قوی جو قیاس میں یہ کہ جہالت عصمت
 تبرج اور حسان کو ساتھ منفعت کے مانع نہیں ہے کیونکہ عمر رضی اللہ عنہ نے عباس رضی اللہ عنہ کو ساتھ
 نفع لینے کے اپنے کندھے سے حکم کیا اور اسکی مدت نہ بیان کی اور یہ لازم نہیں ہے

پس اس پر جو سب طرف جھگڑے کے نہیں ہو سچا نا ہو بخلاف اجارہ کے قیسیوں یہ کہ اس میں
 عمر رض کے فی نفسہ زہد کا بیان ہو قیسیوں گھر کی دیوار بلند کرنا بقدر قد و آدمی کے جائز
 ہو کیونکہ اونکی بنا ایسی ہی تھی اور اگر ایسی نہ تھی تو عباس رض کو عمر رض کے کندھے پر قدم
 رکھنے کی کچھ حاجت نہ تھی قیسیوں یہ کہ لفظ صریح جبکہ اس کا نفس واسطے معنی کے موضوع
 نہ ہو تو حکم صریح اس سے ثابت نہ ہو گا پس لفظ سابق جو یعنی کندھے کے ہر عین سے ماخوذ ہے
 لیکن اس کے ساتھ حکم مقید نہیں ہے اس واسطے کہ وہ دوسرے معنی کی واسطے بھی موضوع ہے
 از قیسوں مکہ میں گھر بنا لینا واسطے بنانے والے کے ملک ہو یعنی وہ گھر واسطے صاحب
 مکان کے ملک ہو ورنہ عباس رض ساتھ جگہ پر نالے کے لائق تر نہ ہوتے بخلاف زمین
 مکہ کے کہ اس میں خلاف ہو آؤنا قیسوں بقدر ما یتاج الیہ کے عمارت بنانا منع نہیں ہے
 اس واسطے کہ پر نالہ رکھنا واسطے حفاظت مکان کے ہو تاکہ خراب نہ ہو اور اگر یہ منع ہوتا تو
 رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اسکو یا فی نہ رکھتے چاقیوں یہ کہ بنانا اور تعمیر کرنا برابر اور
 بدتر پیشہ نہیں ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسکو ایک مرتبہ بنانا تھا حالانکہ
 آپ اس پر مصدوم ہیں جو طرف خواست کے مشوب ہو آؤنا قیسوں ذخیرہ میں غم کو دور
 کیونکہ چاند فہدہ میں تصرف کرنا جہد پر محمول ہو اور غیر نافذہ میں قدیم پر اور اس میں کسی
 کو فی دلیل مذکور نہیں ہو اور یہ دلیل منع پر نالے کی صلاحیت رکھتی ہو اول کے دلیل ہو
 پر کیونکہ عمر رض نے اسکو بنایا ہونے پر محمول کیا ہو ورنہ اسکو نکال دیتے قیسیوں یہ کہ
 اگر کہا جاوے کہ قاضی کو اپنی امانت کرنا جائز نہیں ہو کیونکہ اس سے قصدا کی ہیبت
 باقی رہتی ہو اور ایسا کام کرنا راستوں میں امانت ہو میں عمر رض نے اسکو کیونکر کیا تو
 ہم اس کے جواب میں کہیں گے کہ ہمیں دو وجہیں ہیں ایک یہ کہ عمر رض اپنی زمانے میں سب سے
 زیادہ محفل شہر شاہد کہ اس کے زمانے میں یہ عرف نہ ہو گا وہ سب سے کہ قاضیوں کو اپنی
 ہیبت کی حفاظت واجب ہو اور اس میں شک نہیں ہو کہ انکی ہیبت از روی معنی کے کنی
 اللہ تعالیٰ نے دیکھنے والوں کے دلوں میں انکی ہیبت اور رعب ڈال دیا تھا اسکو واسطے
 حفاظت ہیبت صوری کے کو نشان نہ تھے اور ہیبت معنوی اللہ تعالیٰ کی خوف و محال

ہوئی ہو کہ چونکہ جو شخص کہ اللہ تعالیٰ کے خوف سے ڈرتا ہو اور اس سے ہر چیز ڈرتی ہو اور بسبب اسکا
 راستہ کا بگاڑنا ہو کہ چونکہ سورہا علامت میں اور بخوبی کی ہے اور عمر رضایہ ہی تھانگو
 محافظت نسبت صومری کی حاجت نہ تھی اور کہا گیا ہو کہ فائز کو مراد ساتھ قیام کے
 راستہ کا بگاڑنا ہے۔ یہاں یسویں یہ کہ حاکم اور والی کو وقت گزرنے کے راہ میں مکان کے
 دہنے بائیں دیکھنا جائز ہے کہ چونکہ عمر رضایہ اگر نہ دیکھتے تو پرنالہ کہ پرنالہ نظر آتا اور فقہیہ ابوالبیٹ
 رحمہ اللہ سے اسبہ دبتان میں ذکر کیا ہو کہ آدمیوں کو مستحب ہو کہ جب گھر سے نکلیں اپنی
 آئینہ بند کر لیں اور بغیر ضرورت کے دہنے بائیں نظر نہ کریں بلکہ ہمشہ اپنی قدم ہی کو
 دیکھتے رہیں کہ چونکہ دیکھنے سے غواہین پیدا ہوتی ہیں اور راہ سے غفلت ہو جاتی ہو پس
 اس بخیر سے آفت پہنچتی ہے کتا ہے بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اس کے عمل کو کہ
 فقہیہ ابوالبیٹ رحمہ اللہ نے حاجت کو مستثنیٰ کر لیا ہو اور والی اور حاکم اسی کی طرف محتاج
 ہیں واسطے دور کرنے ظلم کے راستہ سے پس جائز ہو کہ او مسطرف دیکھے کہ جس جگہ احتساب کی
 حاجت ہو چو الیہ یسویں مختص ہے جبکہ پرنا لے کو نکال دیا اور ابام بارش میں بانی کے کہنے
 اسکی صحبت کو نقصان پہنچا تو وہ گنگار نہیں ہو اور نہ ضامن کہ چونکہ یہ عمر رضایہ سے منقول
 نہیں ہو کہ بعد دور کرنے اور نکال دینے پرنا لے کے بانی کا راستہ صحبت میں بنا دیا ہو اور میں
 وجہ یہ ہو کہ بیان پر تاخیر کرنا کہ مالک بنالیوسے بظاہر ضرر نہیں کرنا ہو بخلاف اس تاخیر
 کے جو چوہرے کے ہاتھ کاٹنے میں ہو چو الیہ یسویں یہ کہ جو کوئی راستے میں کوئی چیز نکالے تو اسکو
 اس نفع لینا مباح ہو جب تک کہ وہ ضرر نہ کرے کیونکہ نکالنا اور بنانا اسکا بعینہ منکر اور
 منع نہیں ہے کہ چونکہ اگر یہ بالذات منع ہوتا تو البتہ محتسب ملامت کا مستحق ہوتا اور یہ عمر رضایہ
 سے منقول نہیں ہو کہ او بخون نے عباس رضی کو ملامت کی ہو چو الیہ یسویں یہ کہ واسطے دفع
 کرنے مکروہ کے حلیہ کرنا جائز ہے بلکہ سنت ہو جیسا کہ رکھنا پرنا لے کا کیونکہ بعینہ نفع نہیں ہے
 بلکہ وہ واسطے دفع کرنے ضرر بارش کے حلیہ ہے اور اس سے مستفاد ہونا ہو کہ انکار صلح
 کرنا اور واسطے بچانے وقف اور مال تقیم کے متولی کو کہ رشوت دینا جائز ہو چو الیہ یسویں
 یہ کہ مٹی اور لکڑی کے گھر کو طول اہل نہ کہا جاوے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے

اوسکی ترمیم اور مرمت کی تھی اور جو کہ بعض زائدوں سے مشتمل ہو کر آپ نے بیعت حجت کے داخل ہوئے پس یہ سبب مصلحت اپنے نفس کے تھا لیکن یہ کہنا کہ وہی مطالب شہیم اور گناہ کے بھی مکان سے حاصل ہوتا ہے تو یہ کہہ بات نہیں ہے کیونکہ یہاں تک قاصر ہے اور پورا اور کامل نہیں ہے اور تاہم یسویں یہ کہ مکہ میں رہنا واسطے اہل مکہ کے نزدیک امام غلام احمدؒ کے مکروہ نہیں ہے، مغلطات اوسکے جو اسی اور قریب والوں کے اور اگر مکروہ ہوتا تو کوئی گھر یا یہ سلام کے وہاں نہ چھوڑا جاتا تو انچاسویں یہ کہ واسطے مرمت مکان کے راہ دین کھڑا ہوتا جائز ہے کیونکہ عمر رضی نے عباس رضی کو حکم کیا کہ اپنا پر مالہ راستہ کی طرف سے پھیر لین اور ان کو چھوڑنا چڑھنے کے لیے حکم نہ کیا چاسویں یہ کہ واسطے دور کرنے ایسی چیز کے جو راہ کو بند کر دے راہ میں کھڑا ہونا جائز ہے کیونکہ عمر رضی نے راستہ میں کھڑے ہو کر پرناے کو دور کیا ایسا و ن یہ کہ چھت میں پرناے کا رکنا طول اہل نہیں ہے کیونکہ اسکا رکنا مسنون ہے اور طول اہل حرام ہے اور وجہ اس میں یہ ہے کہ اپنے عمل اور مال کو باطل اور ضائع ہونے سے بچانا ہے اور اگر اس میں نیت کی کہ زندہ باقی رہے گا اور اس سے اتنی مدت تک نفع ہوگا تو یہ طول اہل ہے اور اگر سنت کے قائم کر لینے اور عمل کے باطل ہونے سے بچانے کی نیت کی اور مال کے ضائع ہونے سے یا کسی دوسرے مسلمان کی اس سے فائدہ اور نفع لینے کی نیت کی تو وہ سبب اس نیت کے ثواب سے لے گا واللہ اعلم

چھین باب نماز کے احتساب میں

ہر مسلمان کو اپنی بی بی پر حساب جاری کرنا چاہیے اگر وہ نماز کو ترک کرے پس جو عورت کہ کسی نماز نہ پڑھتی ہو اور اسکا ہر اسکے شوہر پر نہیں ہے بلکہ بہتر یہ ہے کہ اسکو طلاق دے اور ترک نماز پر عورت کو مارنا جائز ہے مگر نہ اتنا کہ اوسکی خوبصورتی میں فرق آجائے اور شخص کو کہ جماعت میں نہ حاضر ہو اور سب حساب کرنا چاہیے اور اوسکے گھر کو جلا دینے سے اسکو ڈرنا چاہیے اور اس پر دلیل لائی گئی ہے اور اس حدیث کی جواب الاحساب بالاعراق میں مذکور ہے اور اس پر حساب کرنا چاہیے جو عذاب کے طاق میں کھڑا ہو اور مقتدون کی نظر سے غائب ہو کیونکہ یہ اقداسے مانع ہے اور پہلے کو فدی مسجد کی محراب

اسی طرح جتنی حالانکہ اسکی کراہت پہلے سے ثابت ہو بخلاف اسکے کہ طاق بن سجدہ کرے
 اور مسجد میں کھڑا ہوا اس واسطے کہ یہ دیکھنے کے مانع نہیں ہو اس طرح شرح طحاوی کبیر میں مذکور ہے
 اور واسطے نماز کے کہ قرآن مجید سے مقرر اور مخصوص کر لینا مکروہ ہو اس واسطے کہ ہمیں خود
 ہو کہ اگر یہ مباح ہو تو بعد گزرنے ایک زمانے کے لوگ اسکو سنت واجب شمار کر سکتے ہیں
 اکثر جمالی نے یہی گمان کیا ہو یا تنک کہ اگر امام سورہ جمعہ کی قرات کو جمعہ کی رات میں
 چھوڑ دے اور جمعہ کے دن الم سجدہ پڑھے تو اسکو یہی مکروہ جان لیا ہو تو اہل علم اور
 اور محتاط فی الدین نے ارادہ کیا کہ دین میں کوئی بات خارج دین کی نہ ملنے پاوے اور
 جو شخص کہ بغیر تعذیل اور طمانیت کے نماز پڑھے وہ مستوجب احتساب ہو یعنی جو شخص کہ
 ارکان کو پورے طور سے ادا کرے اور نماز کو ساتھ اضطراب کے ادا کرے تو اسکو
 واسطے دوبارہ پڑھنے نماز کے حکم کرنا چاہیے جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک
 اعرابی کو فرمایا کہ تم فصل فاکم لم فصل یعنی تو کھڑا ہوا اور نماز پڑھ اس واسطے کہ تو نے نماز
 نہیں پڑھی ہو اور اگر خوف ہو کہ وہ غصہ کر لگا تو ساتھ نرمی کے اس سے باتیں کرے
 یا کسی جیلہ سے کہو جیسا کہ کفایہ شعبیہ کی مجلس آخر بیان میں نماز جنازہ کے تشہید و ن پر فقیر
 عبد اللہ خوارزمی رحمہ اللہ سے مروی ہو کہ اوہنوں نے ایک شخص کو مسجد میں دیکھا کہ ساتھ
 نیکی کے نماز ادا کرتا ہو جبکہ وہ نماز سے فارغ ہوا دیکھا اپنے گھر لیکے اور اس کے واسطے
 طواپکا کر طاق میں بہرائے اور کہا کہ کیا تو بیمار ہے کہا کہ نہیں پھر اوہنوں نے کہا کہ جب
 تو نے ساتھ نیکی کے نماز ادا کی تو جگو تیرے مریض ہونے کا گمان ہوا پس وہ شخص اٹھا
 اور توبہ کی اور نماز کی تحفیف اور نیکی سے باز آیا اور یہی اسی کتاب کی مجلس اربع میں ہو
 کہ ایک نماز کے ترک کرنے سے فاسق ہو جاتا ہو اور اسکی شہادت مقبول نہیں ہوتی ہو
 اور سزا دار قاضی اور وصی اور مسلمانوں کے امام ہونے کا نہیں ہوا اور وہ سخت تعزیر کا ہو
 اور ترک گناہ کبیرہ کا جیسا کہ زانی اور سارق اور ناحق مسلمان کا قاتل اور امام بخاری
 رحمہ اللہ سے مروی ہو کہ جو شخص تین روز نماز کو ترک کرے وہ سزاوار تعزیر ہے
 لکھا ہو بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اس کے عمل کو کہ باوقار ہے واجب ہو کہ وہ اسکو کھانے

ارکان اور آداب نماز کے محتسب مقرر کرے، غرض خدا کا توفیق میں اور اسے نماز پڑھوئے
 جیسا کہ نومسلمون کو نماز کے ارکان کی تعلیم دی جاتی ہو اور محتسب کو ہر گز گاہ میں جاننا چاہیے
 اور گانون میں بیٹے اور بیٹوں کو برابر کرنا جبکہ اسکے ذہن میں اختلاف ہو اور ہر جنس کی نوجوان
 لکھنا تا کوئی اسکے نزع میں فریب نہ کرے مسئلہ ایک محتسب سوال کیا گیا کہ جو مزدور کہ
 فرض نماز نہ پڑھیں آیا وہ بسبب مزدوری کے معذور رکھا جائے یا اسکو نماز پڑھنے کے
 واسطے حکم کیا جائے جو آپ محیط کی قیسری فصل اجارے کے بیان میں مذکور ہے کہ جب
 ایک شخص کو مزدور ٹھہرایا کہ وہ فلاں کام تمام دن کرے تو اسکو لازم ہے کہ اس کام کو
 مدت مقررہ تک پورا کر دے اور سوا سی فرض کے دوسری چیز میں مشغول نہ ہو اور اہل
 سمرقند کے فتاویٰ میں ہے کہ ہمارے مشائخ رحمہ اللہ نے سنت کا ادا کرنا بھی جائز رکھا ہے
 اور نفل کے نداء کرنا ہے پر اجماع ہے اور وہی پرفتنی ہے اور غرائب الروایات میں ہے کہ ابو
 وقاف رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ اجرت والی کو مستاجر شہر میں جمعہ ادا کرنے سے منع نہ کرے
 اور مقدار مشغول ہونے اور اسکے نماز میں اسکی مزدوری میں کمی کرے اگر دور ہو اور اگر
 قریب ہو تو اسکی مزدوری میں کمی نہ کرے اور اون لوگوں پر حساب کرنا محتسب کو
 جائز ہے جو کہ اپنی نماز میں امور مکروہ کرتے ہوں اور امور مکروہ بہت ہیں بسبب عہد گنجائش
 کے اس مختصر میں نہیں لکھا یہ سب کتاب العلوة اور فتاویٰ میں صجہ میں من شار فلیضنا
 مسئلہ جو کوئی ایسی مسجد میں داخل ہو کہ اذان اسکے سامنے کی گئی ہو اور اسکو اسوقت
 کی نماز کو بھی ہنوز نہیں پڑھا ہو تو اسکو قبل پڑھنے نماز کے مسجد سے نکل آنا مکروہ ہے کہ جبکہ
 واسطے کسی حاجت کے نکلے تو اسکو پھر واپس آنا چاہیے اور اگر اسنے نماز پڑھ لی تو نکلنے
 میں کچھ مضائقہ نہیں ہے مگر جبکہ موزن اقامت شروع کر دے اور بعد اقامت کے فجر اور عصر
 اور مغرب میں واسطے نکلنے کے بھست ہو اور فقیہ ابوالبیٹ نے اپنے بستان میں ذکر کیا ہے
 کہ حالت غنودلی میں نماز پڑھنا مکروہ ہے اور اگر نماز پڑھ لی تو جائز ہے جبکہ ارکان نماز کے
 پورے طور سے ادا کیے ہوں کیونکہ اس رخ سے مروی ہے کہ ان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم دخل المسجد فرأى جلامدودا بین ساریتین فقال ما هذا قبل قالوا الفلان اذا غلب عليه

الناس يتعلق به فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فليصل ما عقل فاذا نسي ان يغلب غلبه
يعني ان حضرت صلى الله عليه وآله وسلم مسجد میں تشریف لائے اور درمیان و دستوں کے ایک
رستی بند ہی ہوئی دیکھ کر آپ نے فرمایا کہ یہ رستی کسی ہو لوگوں نے عرض کی کہ یہ فلان کی ہو جب
اوپر غنودگی طاری ہوئی ہو تو وہ اسپر لگاتا ہوا اپنے فرمایا کہ نماز اس شخص کو بڑھانا
چاہیے کہ جسکی عقل درست ہو اور جبکہ غنودگی کے غلبہ کا خوف ہو تو سوراہا اور یہی آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مروی ہے کہ واللہ فی نفسی بیدہ لقد سمعت ان امر مسلمہ ثم لم یصلوا
فیہ ذن لہم امر رجلا ینوم الناس ثم اخافت الی رجال فاحرق علیہم یونہم یعنی جبکہ اوس
ذات کی قسم ہے کہ جبکہ ہاتھ میں میری جان ہو میں چاہتا ہوں کہ ایک شخص کو حکم کروں
کہ وہ لکڑیاں جمع کرے پھر واسطے نماز کے حکم کروں کہ اذان کی جاوے ہر ایک شخص کو
حاکم کروں کہ وہ اونکی امامت کرے اور میں اون لوگوں کی طرف جاؤں جو کہ نماز
میں حاضر نہیں ہوئے ہوں اور انکے گھر کو جلاؤں اور اگر ہمیشہ نماز کو توک کرے تو
سخت تعزیر اوسکو دیجاوے جیسا کہ فادی میں ہو واللہ اعلم۔

سادون باب جانورون کے احتساب میں

اور اس میں چند وجوہ ہیں ایک یہ کہ واسطے راحت اور آرام اور قرار پڑنے کے جانورون کی
ہیٹھ پڑھنا مباح نہیں ہو بلکہ جب قول خیر الشیر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کہ لا تتخذوا دوابکم
کر اسی یعنی اپنے جانورون کو کرسی نہ بناؤ اور اس واسطے ٹھہرے ہوئے اونٹ پر نماز
پڑھنا جائز نہیں ہو مگر حالت خطر میں کیونکہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسکو
جائز رکھا ہو اور فیعل آپ سے صادر ہوا ہے وہ مسزے یہ کہ فقہ ابوالملیث رحمہ اللہ کی متنبیہ میں
ہو کہ حسن رض سے مروی ہو کہ انہ صلعم مریضہ معقود نے صدر لہما لخصی حاجتہم مرجع والبعیر
علی حالتہما فقال لصاحبہما املعت ہذا منذ الیوم قال لا قال اما اننا لنعجا جبک یوم القيمة
اسی چا سک الی اللہ تعالیٰ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صبح کے وقت طرف ایک
بند ہوئے اونٹ کے گزرے پس آپ نے قضای حاجت کی اور پھر تشریف لائے
اور اونٹ کو اسی طرح سے دیکھا آپ نے اسکے مالک سے فرمایا کہ کیا تو نے آج اوسکو

چار زمینیں یا پہاڑ اور حوض کہا کہ زمین پر آپ نے ارشاد فرمایا کہ یہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے سامنے لائے جائیں گے۔ پھر اگر چھوٹے تیسرے یہ گن گنیں اور مزید میں مذکور ہو کہ زندہ جون کو پھینکنا، سہاڑے پر کھینکنا، آئینہ بیک مروت ہو چسکتے یہ کہ چوٹی کو جلانا سچا ہے اگرچہ وہ کائناتی حرکت ہے۔ پھر یہ کہ بیا سن الانیا رحم حفصہ علیہا حق بیتا فادوی الیہ ان عصفک نلتہ راحہ و تہم احوستہ فادہ کانت ذکر اللہ تعالیٰ یعنی کسی نبی کو ایک چوٹی نے کاٹا اور انہوں نے اوسے کا ٹکڑا لے لیا۔ دیا اللہ تعالیٰ نے اوس کے پاس وحی بھی کہ تمکو ایک چوٹی نے کاٹا اور تم کو ایک گروہ مٹا کر وہ کہ کیوں جلایا حالانکہ وہ سب ہی اپنی محبوب کو یاد کرتی تھیں پانچویں یہ کہ اس شخص نے عالم اللہ علیہ السلام سے مروی ہو کہ اضر بوا علی النفاق ولا تقر بوا علی الخائن یعنی تم جو کفر و فسق سے گریز کرو مار داور گر جانے یا خوب نہ چلنے پر اسکو نہ مار داور وہ اس میں یہ ہو کہ اہل بیعت باگنا اور سرکشی کرنا بخلی سے ہے اور اسکو واپس مارنے کے حکم ہے ایک اور حدیث اختیار کرے دوسرے گنا اور خوب نہ چلنا ضعف اور ناتوانی سے ہے تو اسکو مارنا اور ضرر پہنچانا نفع نہ کرے گا بلکہ زیادتی ضعف اور ناتوانی کی اس سے ہوگی اور دوسری باتیں دو ہیں جو سورہ مائدہ میں مذکور ہیں ایک یہ کہ بھرنے بناوے دوسرے یہ کہ سائبہ نہ بناوے تیسرے یہ کہ وصلہ نہ بناوے اور حسین یہ سب ہیں وہ یہ آیت ہو کہ ماجل اللہ من بھیرہ ولا سائبہ ولا وصلہ ولا حام پس اس آیت نے اس پر دلالت کی کہ اوس چیز کا حرام کرنا جسکو اللہ تعالیٰ نے حلال کیا ہو نہیں جائز ہو اور اس بنا پر جتنے چڑھا اور ڈالی اگر اوس نے اوپر رہا کرنے کی نیت کی ہو تو ثواب پائیگا اور اگر نفع کے حرام کرنے کی نیت کی ہو تو گنہگار ہوگا اور شروع ہو کہ اوڑھنے میں اسکی خلاصی اور آرام کی نیت کہ بے اور واسطے مباح کرنے اوس شخص کے کہ اسکو کپڑے کمد سے کہ جو شخص اسکو کپڑے اوسکو کپڑا مباح ہو تاکہ وہ گنہگار نہ ہو کیونکہ ملک اسکی نہیں جاتی، پس دوسرے کو نفع لینا پہلے کی ملک سے مباح نہیں ہو اور جب مباح کیا تو خریدنا چڑھوں کا صیاد اور نہ کار پو جائز ہو اور اسکا چھوڑنا جبکہ اسے کمد یا کہ جو اسکو کپڑے اسکی ہے اور اگر کپڑا نہیں ہے تو جانا کہ اسے چھوڑ دیا ہو تو اسکا حکم نقطہ اور گندہ چیز کے پانے کا ہو جیسا کہ کبوتر میں ہا کہ

اور ذابح لمقط ہیں، ہو کہ حاملہ بکری کا بیج کرنا مکروہ ہو جبکہ وہ قریب بخنفس کے ہو اور ابوالکلام
رحمہ اللہ نے کہا کہ کتا پالنا نچاہیے مگر واسطے شکار یا حفاظت زراعت یا ماشیہ کے بموجب
قول خیر البشر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے من مہنی کلبا الا کلب صید اور یخ ار ماشیہ نقص من
اجرہ کل یوم قیراط یعنی جو شخص کتا پالے گا اس کی نیکی سے دس قیراط و زکم کیا جائے گا
مگر کتا شکاری یا محافظ کھیت یا ماشیہ اور کالا کتا سب کتوں سے بدتر ہو جیسا کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہو کہ لولا ان الکلاب ام من الام لامت وتعلما ولكن قتلوا
منہا کل اسد و بہیم فانہ شیطان یعنی کتے اگر ایک امت نہ ہوتے تو ابلتہ میں حکم کرتا اور اسکو
قتل کا لیکن تم آدمین سے ہر سیاہ کالے کتے کو قتل کرو کیونکہ وہ شیطان ہو اور وجہ
اس میں یہ ہو کہ کالا کتا سب کتوں سے بدتر اور کاشنے والا ہو اور یہ اکثر دیوانہ ہوتے
ہیں اور جبوقت کہ خستہ ہوتا ہو سب پر غالب آتا ہو اور باوجود اسکے اس میں کم نفع
ہو مگر ہبانی اور شکار کے کام میں اور ہکا شیطان ہونا اس سے یہ مراد ہے کہ کالا کتا
خبیث ہوتا ہو یہ سب تفسیر ام المعانی میں قولہ تعالیٰ مکلبین کی تفسیر میں مذکور ہو مسئلہ
جب ایک گدھے پر دو آدمی سوار ہوں تو ادنیٰ پر احساب کیا جاوے یا نہیں جواب
اگر گدھے میں اس قدر باریکی طاقت ہو تو نہ منح کرنا چاہیے کیونکہ صیغہ بخاری میں ہو کہ انعم
رکب علی حمار علی اکاف علیہ قطیعہ و اردت اسامہ و راہ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم گدھے پر سوار ہوئے اور پیچھے بٹایا اور ردیف کیا اسامہ رضی اللہ عنہ وسلم

اشعادن باب کاہن اور نجوم و غیرہ کے احساب میں

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ من قسم او کمن او تطیر بطیرہ بردہ عن سفرہ
لم یظفر الی الدرجات اعلیٰ یعنی جو شخص کہ ہتھکڑیاں کرے یا ایسی بد فالی کرے کہ
اوسکو سفر سے باز رکھے تو وہ درجہ علیا کو نہ دیکھے گا اور مراد ہتھکڑیاں سے یہ ہے کہ
جسکی نہی قولہ تعالیٰ و ان تقسموا بالازلام یعنی تمہارے ہتھکڑیاں حرام ہو میں وارد ہوئی ہو اور
منی ہتھکڑیاں کے طلب قسم اور خطا اور نصیب ہے ہیں اور وہ چیز جو تمہارے لئے نافع ہو
اور افعال سے ساتھ ازلام کے مقدر ہو چکی ہے اور ازلام وہ تیر ہو کہ جس سے وقت

ارادہ سیر اور سفر اور قمار اور تقسیم کرنے گوشت شتر کے جیلہ کرتے تھے اور ابو عبیدہ رضی
 مروی ہے کہ ہقسام اس واسطے نام رکھا گیا ہو کہ اس کو تقسیم روزی اور حاجت کی کرتے
 تھے اور مہرونے کہا ہو کہ ہقسام یا خود قسم سے ہر دو یمن ہر اس واسطے کہ وہ لوگ ساتھ
 تیردن کے التزام کیا کرتے تھے دن بھر کچھ ساتھ یمن اور قسم کے کرتے تھے اور حسن بن
 کہا ہو کہ وہ تیرتا کہ ایک پر لکھا تھا امر فی ربی اور دوسرے پر نہانی ربی اور تیسرے پر
 کچھ نہیں پس جو کوئی ارادہ سفر یا کسی کام کا کرتا تھا وہ ساتھ اس کے قرعہ ڈالتا تھا پس اگر
 قرعہ میں پہلے تیر آئے تو اس کام کو ضرور کرتے تھے اور اگر اس وقت جانا مکر وہ
 جانتے تھے تو کچھ دور جا کر پھر آتے تھے اور اپنے گھر میں دروازے سے نہیں جاتے تھے
 بلکہ اپنے گھر کے دوسرے جانب دروازہ کھود کر گھر میں آتے تھے اور اس سے آگے نہ
 کرتے تھے یہاں تک کہ جانے کا اتفاق ہوتا تھا اور اگر دوسرا تیر نکلتا تھا تو اس کا با
 سفر کو ترک کرتے تھے اور اگر تیسرا تیر نکلتا تھا تو پھر دوبارہ قرعہ ڈالتے تھے تاکہ کچھ ہوتا
 تیردن میں سے کوئی تیر نکل آوے اور یہ کام ایام جاہلیت میں کرتے تھے یہ اس کی ہمت
 ہو گئی جیسا کہ عمل نجوم اور کمانت اور قیافہ وغیرہ چار دلیل عقلی یا شرعی سے ثابت ہے اور ان
 اور کسی حد سے اپنی تفسیر میں ذکر کیا ہو کہ انلام وہاں ہے کہ جیسے فضل اور لافضل کہ انسانی کو
 تھے اور بموجب نکلنے تیر کے عمل کرتے تھے پس یہ آیت نازل ہوئی کہ فکم فسق میں یہ نام
 بالانلام ضلالت اور مصیبت اور گناہ ہوا اور ہر کا حلال جاننے والا کا فسق ہے اور اصل
 قرعہ کی حقوق میں دو قسم ہیں ایک وہ کہ واسطے خوش کرنے نفسوں کے ہو جیسا کہ
 قرعہ تقسیم بی بیوں کا اور پیش کرنے اہل خصوصیت کے طرف قاضی کے اور پہونچاؤ بیبیوں کے
 سفر میں اور یہ جائز ہو کیونکہ اس میں نفی گمان کی اور ہمت کا رد کرنا ہو اور اس میں کسی کے
 من کا باطل کرنا اور قتل کرنا نہیں ہو دوسرے وہ کہ چھاب شافعی رحمہ اللہ و غلاموں کے
 حق میں دعویٰ کیا یا اگر ان کو مولیٰ اور مرعیض مالک آزاد کرے اور اس کا مال سوا
 غلاموں کے دوسرا نہیں ہو تو خفی کے نزدیک یہ قرعہ نہیں ہے بلکہ یہ از قسم جوا ہے
 کیونکہ اس میں حق کا نقل کرنا ہو ایک شخص سوطن دوسرے شخص کے اور ایک قوم کا

مردم کرنا اور شاہی میں مذکور ہو کہ عبد اللہ نے کہا کہ جو کوئی اپنے گھر سے نکلے اور پھر
 پھر اپنے نوادہ کو کوئی چیز نہیں ملو تھی اگر مگر یہ خالی میں کی وہ مشرک و منافق ہو کر لوٹتا
 ہوا اور نہیں اور مزید میں لکھا ہے کہ علم نجوم کا سیکنا حرام ہے مگر اس قدر کہ قبلہ اور زوال سے بچا
 یہاں کے اور محیط میں مذکور ہے کہ جانور کے بوسے سے جو شخص کے کہ ظان یا بامعروف
 کا فر ہو گا نزدیک بعض مثل خرم کے اور اگر وقت نکلے سفر کے عقیق ہونے سے لوٹ آیا
 تو نزدیک بعض مثل خرم کے کا فر ہو گا فضیل رحمہ اللہ حدیث خیر البشر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں
 من اتی کاہنا و صدقہ بالبقول فقد کفر یا انزل علی محمد سے سوال کیے گئے یعنی جو کوئی کہ کاہن
 کے پاس جاوے اور اس کے کہنے کو تصدیق کرے پس اس نے انکار کیا اس میں جبر ہے
 جو محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اتاری گئی ہے پس انہوں نے جواب دیا کہ کاہن کہنی
 خدا کے ہیں تو پھر اسے کہا گیا کہ مرد اور عورت کہنے میں کہ ہم جو رہی کی چیز دن کو جانتے
 ہیں آیا یہی خبر میں داخل ہو یا نہیں کہا کہ ان جہان سے کہا گیا کہ اگر وہ شخص کے کہ میں
 جن دن کی خبر دینے سے خبر دیتا ہوں تو کہا کہ وہ ساحر اور کاہن ہو اور اس کا تصدیق
 کرتے والا کا فر ہے کیونکہ اسکی خبر غیب پر واقع ہو اور غیب کی خبر سوا ہی خدا کے
 کوئی نہیں جانتا ہو کیا تو نے قول اللہ تعالیٰ کا نہیں دیکھا فلما خربینت الجن ان لو کانوا
 یعلمون الغیب پس اس سے معلوم ہوا کہ علم غیب کو انسان اور اجناس نہیں جانتے
 ہیں لیکن خال لینا میں سمین کہ مخالفت نہیں ہو اس واسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے اپنی چادر کو ہتھامین تھولی کیا ہو اور ہایہ میں مذکور ہے کہ چادر کا بدلنا جا
 ہل لینے کے نہایت میرے حال کو بدل دے جیسا کہ ہننے اپنی چادر کو بدل دیا اور ابھی
 رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ قلت یا رسول اللہ انی ارجع منک حدیثا کثیرا انہ قال علی
 روارک فسطیة فزوت بیدہ ثم قال ضم فاضیة فاضیة شیا بعدہ یعنی میں نے عرض کی اپنے
 رسول اللہ آپ سے بہت حدیثیں سنا ہوں اور بھول جاتا ہوں آپ نے فرمایا کہ تم اپنی چادر
 بچھاؤ پس میں نے اپنی چادر بچھا دی آپ نے لب بہرہر کر اس میں ڈالا کہ ہکو جمع کو لو اور
 ملاو میں نے اسکو آپ کے کہنے سے جمع کر لیا اور ملا لیا پھر ہم بعد اس کے کہ نہ ہو

گناہ پر بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اور عمل کو کہ یہ پچھانا اور لپ بھر کر ڈالنا اور جمع کرنا اور بیٹھنا نہیں ہو مگر نیک خالی در نہ علم ایسی چیز نہیں ہو کہ چادر پر ڈالا جاوے یا اسے لپ بھرنا ممکن ہو یا اور سکا جمع کرنا اور بیٹھنا مگر اوس سے خال لینا حاصل ہو جیسا کہ میں نے اپنی چادر بچھائی اس امید پر کہ اوس میں کوئی چیز ڈالی جاوے اور سطر سے ہننے خیال رکھا تھا کہ شاید اوس کچھ باتیں سنائی دین اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایسے طور سے لپ بھرے کہ جیسے بہت چیز رزق سے عطا کی جاتی ہو اور لپ بھر کر جاتی ہیں پس سطر سے میں نے اوسکو بہت چیزیں علم سے عطا کیں اور سطر سے کہ واسطے سمیٹنے اور جمع کرنے چادر کے حکم ہوتا ہو جبکہ جاہرا و موتی بڑیں اور سطر سے انکو دھسٹھنے کے حکم کیا اور انہوں نے اوسکو ایسے طور سے سمیٹ لیا کہ جیسے لوگ گرنے والی چیز کو چادر میں جمع کر لیتے ہیں مسلمہ ساتھ کلہ نیک کے خال لینا جائز ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا لا عددی ولا طیرۃ یعنی الغال قبل ما الغال یا رسول اللہ خال الکلمۃ الصالحۃ لیسما احدکم من اخیر یعنی عددی اور طیرہ نہیں ہے یعنی مرض کا اوڑھ کر گنا اور بد خالی اور رنگوں لینا اور محکو خال بھلی معلوم ہوتی ہے کسی عرض کیا کہ یا رسول اللہ خال کیا ہو گا کہ نیک کلمہ ہے کہ جو اوسکو اپنی بھائی کے منہ سے

اوستھ باب اور چونکہ حساب میں

اسکی چند زمین ہیں ایک یہ کہ اوسکو جانور ان ماکول اللحم کے اوسس اعضا کے پکانے سے منع کرے جیسا کہ گنا کر وہ ہو اور کھادوس جانور کے پکانے سے جو قطعی حرام ہے اور جو چیز حرام ہو وہ خون اور جین ہو لیکن غیر جین پس آہن اختلاف ہو اور نظم میں مشہور ہے اور جو چیز کہ مکروہ ہو وہ یہ ہیں قندہ یا سخا نہ اور میثاب کا مقام مادہ کا ہو یا نر کا اور دونوں انہیں آور پتہ اور متانہ لیکن خون پس یہ حرام ہو سبب قولہ تعالیٰ حرمت علیکم اللہیمۃ والدم اور ماسوا سے خباثت سے ہیں و دوسرے یہ کہ بگڑے اور سڑے اور بو دار کمانے کے پیچھے سے منع کیا جاوے اور یہی وجہ ہو کہ جانور غلاط اور ہلیدی کے کمانے والے کا کمانا منع ہو کیونکہ اوس میں بد بو پائی جاتی ہو اور حالت

حکم جنہوں اوسکو کھانا نہ ہو گا اور جو دوسرے میں نہ ہو گا اور جو دوسرے میں نہ ہو گا

قیام نماز فرض میں خود یا اور فردخت سے منع کیے جاوے اور قوت القلوب اور اخبار
سلف میں کچھ کہہ لوگ اول روز کو واسطے آخرت کے اور آخر روز کو واسطے دنیا کے
شہر اتے تھے اور کہا گیا کہ پہلو ہر سید اور سر کیا بیچا بازاروں میں نہ مانا مگر واسطے
لوگ کے اور ذمی کے کیونکہ ہر سید اور سر کے بیچنے والے طلوع آفتاب تک مسجد و زمین
رہتے تھے اور تمام کمزوبات کے کرنے سے منع کیے جاتے اور اوپر واسطے لطافت
اور طہارت کے تمام ماکولات میں احتساب کیا جاوے تھا وہی میں ہو کہ اہم عرس مشائخ
رحمہم اللہ میں اجناس کے بیچنے میں حلوئی اور نان بائی اور دوکاندار کو نفع ہے پس وہ
لوگ اس سے باز نہ رکھے جاوے اللہ اعلم۔

ساٹھواں باب کلمات کفرین

اس میں چند تفصیلین ہیں **فصل اول** بیان میں کلمات کفر کے بلا تفصیل اصل یہ ہیں کہ جو کہ جبکہ
اللہ تبارک و تعالیٰ ایسا وصفت کیا کہ جو اس کے لائق اور سزاوار نہیں ہو جسے ظلم اور سونا اور
ضلالت اور بہونا اور مزہ وغیرہ یا اس کے کسی ناموں کے ساتھ یا اس کے کسی امر کے
ساتھ تسخر کرے یا اس کے وعدہ اور وعید سے انکار کرے تو کافر ہو گا یا کہا کہ ظلم کو
خدا نے پیدا کیا اور اپنے سامنے سے نکال دیا یا کہا کہ اس کا خدا آسمان پر ہے اور فلاں کا
زمین پر ہو یا کہا کہ ہم اللہ کو جنت میں دیکھتے اور گمان کیا کہ اللہ تعالیٰ جنت ہی میں ہو
اور اس میں ہی یہ ہو کہ کہے کہ ہم اللہ کو دیکھتے جنت سے یا کہا کہ ع نہ تو وہ سچ مکانی نہ رکھا
نہ تو خالی نہ یا کہا کہ خدا بھیر سم کرے جیسا کہ تو نے مجھ پر ظلم کیا یا کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ قیامت کے
دن ساتھ حق کے انصاف کرے گا تو میں تجھے بدلہ لوں گا یا کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ قیامت میں
اساتھ حق کے قاضی ہو گا تو میں تجھ کو ساتھ حق اپنے کے بکڑ و لگا یا کہا کہ اللہ تعالیٰ واسطے
انصاف کے بیٹھے گا یا کڑا ہو گا یا کہا کہ خدا تعالیٰ واسطے انصاف کے کڑا ہو یا کہا کہ
خدا تعالیٰ واسطے انصاف کے بیٹھا ہے یا کسی نے کہا کہ انشاء اللہ تعالیٰ تو ظلم کام نہ کرے گا
اوستے کہا کہ میں بے انشاء اللہ کے کروں گا یا کوئی شخص مر گیا اور دوسرے نے کہا کہ
خدا تعالیٰ کو آدمی کی ضرورت تھی یا کسی ایسے شخص کو کہا کہ دو کبھی بہار نہیں ہوتا ہو کہ یہ

اونہیں سے ہر کہ اسکو اللہ تعالیٰ بھول گیا ہر یا بھول جا دیگا یا اپنی بی بی سے کہا کہ تو اللہ کو
 زیادہ محبوب ہو یا کہا کہ مجھ کو خدا کا حق نہ چاہیے پس اوسنے کہا کہ نہیں یا ایک شخص نے
 دوسرے سے کہا کہ تو نماز کو مست چھوڑ کیونکہ اللہ تعالیٰ اسکے بدلہ میں مواخذہ اور عقاب
 کرے گا تو اوسنے کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ مجھے عتاب کرے گا یا وجود اس بیمار می اور سستی اور کثرت
 اہل و عیال کے اشغال کے تو اوسنے مجھے ظلم کیا یا کہا کہ جب اللہ سوزن و رازی میں بر نہ آیا
 تو میں اوس سے کس طور سے بر آؤں گا یا کہا کہ میں نے ساتھ اللہ کے سرسبر کیا ہو یا مظلوم نے
 کہا کہ یہ ساتھ تقدیر اللہ تعالیٰ کے ہوا ہے پس ظالم نے کہا کہ یہ بغیر تقدیر اللہ تعالیٰ کے
 میں کرتا ہوں یا دعویٰ کیا کہ میں خدا ہی تعالیٰ کے بھید کو جانتا ہوں یا دعویٰ کیا کہ میں
 غیب جانتا ہوں یا کسی شخص نے بغیر گواہوں کے نکاح کر لیا اور کہا کہ میں نے خدا اور
 اوسکے رسول کو گواہ کیا یا کہا کہ خدا اور اوسکے فرشتوں کو گواہ کیا ہو اور اسنے اعتقاد
 کر لیا کہ رسول اور فرشتہ غیب جانتے ہیں بلکہ اسکو چاہیو کہ اس طرح کہے کہ کرنا کامتین کو
 گواہ کیا اسواسطے کہ یہ دونوں جانتے ہیں اور وہ اس سے غائب نہیں ہوتے ہیں
 یا کہا کہ میں ہوسے اور نموسے کو جانتا ہوں یا بیٹھے انبا علیہم الصلوٰۃ والسلام کا اقرار
 نہ کیا یا کسی نبی کی عیب جوئی کی یا ساتھ کسی سنت کے راضی نہ ہوا یا کہا کہ اگر فلاں رسول
 اللہ ہوتا تو میں اوسپر ایمان نہ لاتا یا کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ مجھ کو ایسا امر کرتا تو میں نہ کرتا
 یا کہا کہ جو کچھ میں نے کہا ہو اگر حق ہو تو نجات پائی یا کہا کہ میں رسول اللہ تعالیٰ کا ہوں
 یا فارسی میں کہا کہ من پیغام میرم اور اس سے اپنے دل میں مراد لیا کہ من پیغام میرم
 یا کہا کہ میں نہیں جانتا کہ نبی صاحب انسان تھے یا جنات یا کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم جن تھے یا کسی نے اپنی بی بی سے کہا کہ میرے پاس چاندی نہیں ہو پس اوسنے
 کہا کہ میں تصدیق نہیں کرتی ہر مرد نے کہا کہ اگر انبا اور ملائکہ گواہی دیں تو یہی
 تو تصدیق کرے گی اوسنے کہا کہ ہاں تب ہی تصدیق نہ کروں گی یا بعد کہنے کسی شخص کے
 کہ آدم علیہ السلام کہہ رہے تھے کسی نے کہا کہ پس ہلوگ جولاہی کے بچے ہیں اسواسطے
 کہ اسین آدم علیہ السلام کی استغاثات اور شبکی ہو یا بعد کہنے کسی شخص کے کہ آنحضرت

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور انھیں چاہتے تھے کہ اگر یہ بے ادبی ہو یا کہا کہ بی بی مویجہ کسی کام
 آگئی کیونکہ اس کہنے میں سنت کی خفت اور سبکی ہو یا کہا کہ اگر قبلہ اس طرف ہوتا تو میں
 نماز نہ پڑھتا یا کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ مجھے جنت عطا کرے تو میں بغیر تیرے اسی نہیں
 چاہتا یا اوسین بغیر تیرے نہیں جاتا یا کہا کہ اگر مجھ کو ساتھ فلاں کے جنت میں جائیگا
 حکم ہو تو میں ہرگز نہ جاؤں یا کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ جنت عطا کرے تو میں اوسکو پسند کروں
 اور نہ اوسکو دیکھنا چاہوں یا قرآن مجید کی کسی آیت کا انکار کیا یا ساتھ کسی آیت کو
 نسخہ کیا یا قرآن مجید کے مخلوق ہونے کا حقیقت میں اعتقاد کیا یا دن اور سرنائی بجا کر
 قرآن پڑھا یا کہا کہ تو قل ہو اللہ کے چھلکے کو لگیا یا کہا کہ تونی الم شرج کے گریبان کو بکڑ لیا
 یا کسی کو کہا کہ اسی زیادہ کوتاہ انا عطیناک سے یا کسی دوسرے کو کہا کہ تو نے الم شرج
 کی بکڑی باندھ لی یا کہا کہ مجھ پر نماز واجب نہیں ہے جبکہ وہ بالغ اور عاقل ہو یا بطور احمق
 کے کہا کہ میں ورنہ نہیں پڑھتا یا کسی نے کسی کو کہا کہ تو نماز پڑھ اوسنے کہا کہ جو شخص نماز
 پڑھے قرطبان اور بغیرت ہے اور اپنے اوپر ایک کام دراز کرتا ہو یا کہا کہ سبت بن
 ہوئے کہ میں نے بیگاری نہیں کی ہو یا کہا کہ کون اس کام کو بسر کر سکتا ہو یا کہا کہ عقلمند
 ہی اس کام کو انجام نہیں کر سکتا ہے یا کہا کہ لوگ ہمارے واسطے کرتے ہیں یا کہا کہ
 صبر کر جب ماہ رمضان آئے گا سب نمازین پڑھ لوں گا یا کہا کہ میں نماز پڑھتا ہوں کچھ
 مجھ کو نہیں ملتا ہو یا کہا کہ تو نے نمازین پڑھیں کیا یا یا کہا کہ کسی نماز پڑھوں میرے
 ماں باپ مر گئے ہیں یا زندہ ہیں یا کہا کہ نماز پڑھنے والے اور نہ پڑھنے والے سب برابر
 ہیں یا کہا کہ کب تک نماز پڑھوں یا کہا کہ نماز کچھ نہیں ہے یا کہا کہ بے نمازی ہونا خوب
 کام ہے یا کسی نے کہا کہ نماز پڑھنا مجھ کو مزہ بندگی کا ملے اوسنے کہا کہ تو مت پڑھ تا مزا
 بے نمازی کا پاوے یا کسی غلام سے کہا کہ تو نماز پڑھ اوسنے کہا کہ میں نہیں پڑھتا
 پس اس کا ثواب اوسکے مولے کو ہو یا کسی سے کہا کہ تو نماز پڑھ اوسنے کہا کہ اللہ نے
 میرے مال کو کم کر دیا ہے میں اوسکے حق کو کم کر دیا یا اوس شخص نے کہا کہ جو نماز پڑھتا
 تھا رمضان میں نہ غیر میں کہ یہ خود بہت ہے یا کہا کہ زیادتی آتی ہے کیونکہ ہر نماز ماہ

رمضان کی ستر نماز کے برابر ہے کافر ہو گا یا وقت داخل ہونے ماہ رمضان کے کہا
 کہ یہ بھاری مہینہ آیا یا کہا کہ بھاری مہمان آیا یا کہا کہ مین ہمین سے کتنے روز می رکھوں
 یا دو آدمیوں میں جھگڑا ہوا ایک نے کہا لاحول ولا قوۃ الا باللہ دوسرے نے
 کہا کہ لاحول کی ضرورت نہیں ہے یا کہا کہ مین لاحول کو کیا کروں یا کہا کہ لاحول کو
 پیالے میں توڑنا چاہیے یا کسی کو سبحان اللہ کہتے ہوئے سنا او نے کہا کہ سبحان اللہ
 کا پوست اوتار لے یا حرام کا کھانا کھایا یا وقت کھانے کے بسم اللہ کو ساتھ خفت
 اور سبکی کے کہا یا شراب کا پیالہ لیتے وقت بسم اللہ کہا یا وقت زنا اور چوری
 کے یا وقت سننے اذان کے کہا کہ اسی موزن تو جھوٹا ہی یا حجت اور وزج کا
 یا میزبان اور حساب اور نامہ اعمال بندوں کا انکار کیا یا کسی نے کہا کہ میرے
 اوس شی کو جو تجھ پر چاہیے ادا کرو نہ ہم تجکو دن قیامت میں پکڑیں گے او نے
 کہا کہ تو مجکو دس دوسرے اور دے تا دن قیامت میں تجکو میں آپس کر دن یا
 کسی ظالم سے کہا گیا کہ تو قیامت تک ٹھہر جا او نے کہا مجکو حشر کیا کام اگرچہ اسکو
 اعتقاد میں قیامت کا ہونا برحق ہو کیونکہ ہمیں سبکی قیامت کی ہے یا کہا کہ میں قیامت
 سے نہیں ڈرتا یا کہا کہ فلاں دن قیامت میں فلاں کا بیٹا ہے یا کسی سے کہا کہ تو دنیا کو
 چھوڑ دے او نے کہا کہ میں نقد کو ساتھ ادا دہار کے نہیں چھوڑتا یا کسی نے فقیر پر ہمدردی
 تو اس کے کچھ مال حرام سے خیرات کی یا فقرے سبابت پر او سکو دھادی اور امین کہا
 دینے والے نے یا کسی سے کہا گیا کہ تو حلال طلب کر کے کھا او نے کہا کہ مجکو حرام زناؤ
 محبوب ہے یا کہا کہ دنیا میں کسی حلال کھانے والے کو لاؤ میں او سکو سجدہ کر دن یا کہا
 حرام کھانا خوب کام ہے یا کسی سے کہا گیا کہ تو حلال کھا او نے کہا مجکو حرام چاہیے
 یا کہا کہ شراب حلال ہے یا کہا کہ حرمت شراب کی نص سے ثابت نہیں ہے یا کہا کہ
 یہ علم جو کہتے ہیں داستان اور افسانہ یعنی قصہ ہے یا کہا کہ یہ سب ہوا ہے یا کہا کہ مزور
 اور فریب ہے یا کہا کہ میں علم حیل کا نکر ہوں یا بی بی نے اپنے شوہر سے کہا کہ تو کشت
 اور تخانہ سے آیا ہے حالانکہ وہ مجلس علم سے آیا تھا یا کسی سے کہا گیا تو میرے ساتھ مجلس

علم میں چل اوسنے کہا کہ جو کچھ وہ لوگ کہیں گے کون عمل میں لائے گا یا کہا کہ مجھ کو مجلس علم سے کیا کام یا کہا کہ علم کو گوشت کھانا کرنا چاہیے یا کہا کہ علم کیا ہو گا درم چاہیے یا کہا کہ فساد کرنا علم سے بہتر ہے یا بی بی نے کہا کہ شوہر عقل مند پر لعنت ہو یا عالم کو کہا کہ گھر کرنے ذکر کیا ہو اور اوس علم دین مراد لیا یا ایک شخص ادبچی جگہ پر بیٹھا اور دوسرے خطین کی مشابہت کی اور ساتھ اوسکے ایک جماعت تھی کہ مسائل دینیہ پوچھتے تھے اور سفر کرتے تھے اور اوسکو مارتے تھے اور سہیڑھے وہ مکان بلند پر نہ بیٹھا لیکن وہ خطین کا ہتھڑا اور نقل کی اور اوسپر ہنسے اور اسیڑھے اگر انہوں نے ساتھ خطین اور مدرسین کے تشبیہ کی اور باتہ میں لکڑی اٹھا کر لڑکوں کو ڈر کر بیٹھا یا اور خطین کی نقل کی اور لوگ اوس سے ہنسے اور فتویٰ کو زمین پر ڈال دیا اور کہا کہ کیا یہ شرع ہو حالانکہ اوسپر مدعی نے فتویٰ جواب اللہ کا پیش کیا تھا اور ایک شخص نے عالم سے مسئلہ طلاق کا دریافت کیا اور فرمایا کہ طلاق ہو گئی پوچھنے والے نے کہا کہ میں طلاق طلاق کیا جانوں بھون کی مان کر چاہیے کہ گھر میں ہو یا کہا کہ گوشت کا پیالہ علم سے بہتر ہے یا کسی سے کہا گیا کہ تم شریعت میں آؤ اوسنے جواب دیا کہ پیالہ لاؤ کہ میں جانوں بھون کے میں نہیں جاتا کیونکہ یہ اہانت اور سبکی شریع کی ہے یا کہا کہ میرے ساتھ شریعت اور یہ جلد کچھ فائدہ نہیں کرے گا یا کہا کہ مجھ کو تجا نہ کافی ہو شریعت کیا کروں یا کہا کہ وہ مر گیا اور جان تیرے سپرد کر گیا کیونکہ یہ ناسخ ہو یا کسی بیارنے کہا کہ چاہے مجھ کو مسلمان مار یا کا فر مار یا کہا کہ تو نے میل بیٹا اور میرا مال اور فلان فلان چیز کو لیا یا اب تو کیا کرے گا اور کیا باقی ہو کہ جسکو تو نے ٹھون کیا اور اگر بیار دعویٰ کرے کہ یہ میری زبان پر سوتا جاری ہوتا تھا تو اسکا کھانا تصدیق نہ کیا جاوے یا عورت کچھ کافروں اور یہودیوں اور مجوسہ کہا اور اوسنے کہا کہ اگر میں ایسی ہوں تو طلاق دیدے یا کہا کہ اگر میں ایسی ہوں تو مجھ کو تیرے ساتھ رہنا سہیجے یا کہا کہ اگر میں ایسی ہوں تو تیرے ساتھ صحبت نہ رکھتی یا کہا کہ تو مجھ کو نہ رکھ یا عورت نے شوہر سے کہا کہ تو مانند مرغ کے حبت آگندہ ہوا ہو تو اسنے کہا کہ تو انہی میں سے ایک منہ کے ساتھ کیوں رہی یا کسی نے کسی کو کافر یہودی مجوسی کہا اوسنے اوسکو جواب میں

ایک کہا یا کہا کہ تو ایسا ہی جان یا کہا کہ ہم ہمدرد بنجیدہ ہوئے کہ ہیوقت کا فرمودہ جاوین
 یا کہا کہ میں محمد ہوں پس اگر کے کہ میں ہوں کفر نہیں جانتا تھا تو معذرت نہیں ہوگا یا حبیب
 کوئی شخص کسی کو واسطے سننے و عطا اور نصیحت کے بلائے اور وہ کے کہ مجھ کو کا فر یا ہنس
 جان یا کسی سے کہا گیا کہ تو توبہ کر اور اوسے بت پرستوں کی ٹوپی سر پر رکھ لی جاتی ہے
 شوہر سے کہا کہ کا فر ہونا بہتر ہے تیرے ساتھ ہونے سے یا کہا کہ تو نے مجھے ظلم کیا
 یا کہا کہ اگر تو نے میرے واسطے ایسا ایسا خریدا تو کا فر ہے یا کسی نصرانیہ خصوصاً کو
 دیکھا اور آرزو کی کہ میں اگر نصرانی ہو جاؤں تو اوس سے نکاح کروں یا محسوس کی ٹوپی
 اپنے سر پر رکھ لی ضرورت سے جبکہ سردی وغیرہ کا دفع کرنا یا یہ کہ گامی بھڑک دودھ
 دہن نہیں دیتی تھی یا کمر پر زنا رکھ لی یا مسلمان زنا را باندہ کر واسطے تجارت کر دیا حرب
 گیا یا کوئی شخص نصرانی کے کوچہ میں گیا اور اون لوگوں کو شراب پیتے اور گانے ہونے
 دیکھ کر کہا کہ یہ لوگ گویا کہ عشرت کی رتی کمر میں باندھے ہیں انکے ساتھ ہو کر دنیا کو خوش
 گذرانا چاہیے یا کہا کہ محسوس ہونے سے نصرانی ہونا بہتر ہے یا کسی نے اوس کا فر سے
 کہا جو کہ مسلمان ہو چکا تھا کہ تجھے اپنے دین سے کیا برا معلوم ہوا تھا یا بادشاہ وغیرہ کو
 خدا کہا یا کہا کہ اسی بڑے خدا یا اپنے یاروں سے وقت فساد کے کہا کہ آؤ خوش گذران
 کریں یا کہا کہ اوسے خوشی نہ جو جو میرے خوشی پر خوش نہو یا کسی نے فساد میں مشغول
 ہونے وقت کہا کہ میں مسلمان ظاہر کرنا ہوں یا مسلمان ظاہر ہوئی یا کہا کہ جب شراب
 کر لی تو جبریل علیہ السلام اسکو اپنے پروں پر اٹھائینگے یا کہا کہ جو شخص مست نہیں ہو
 مسلمان نہیں ہو یا فاسق سے کہا کہ تو ہر روز اللہ تعالیٰ اور اسکی مخلوق کو ایذا دیتا ہو
 اوسنے کہا کہ خوب کرنا ہوں یا گناہ کو کہا کہ یہ بھی ایک راہ اور مذہب ہو یا گناہ صغیرہ
 کا ترک ہو اور اوس سے کہا گیا کہ توبہ کر اوسنے کہا کہ میں نے کیا کیا ہر کہ توبہ کروں
 یا فاسق نے جماعت صالحین سے شراب کی مجلس میں کہا کہ اسی کا فرداؤ اور مسلمان دیکھو
 یا کسی شخص سے کہا گیا کہ مجھ کو حق پر باری اور مدد دے اوسنے کہا کہ حق پر ہر شخص مدد دیتا
 ہے میں ناحق پر مدد دے گا یا کسی عورت نے کہا کہ میں خدا کو اور علم کو کیا جانوں میں نے

ایزرا کو دوزخ میں رکھا ہر ایک کو آدمی نے مارا اور سنے کہا کہ تو حکومت مارا آخرین بھی تو
مسلمان ہوں تو مارنے والے نے کہا تمہارا اور تیری مسلمانی پر لعنت ہو یا کہا کہ فلاں مجھے
زیادہ کافر ہے یا کہا کہ فلاں جو کچھ کیگا میں کوڑھگا اگر کفر کی بات کہے یا کہا کہ مسلمانی سے میں بت
بیزار ہوں یا کہا کہ دوزخ کے کنارہ تک جاؤ نگاہ اندر یا بجز ایمان میں شک کیا یا کہا کہ
میں ایمان کی حقیقت نہیں جانتا ہوں یا کسی سے کہا گیا کہ تو بجز دین کو بیان کر اور سنا
کہ میں نہیں جانتا پس ان سب مسائل میں واسطے کافر ہونے کے اختلاف نہیں ہو اور
ان سب کلمات کفر کو جسے محیط اور ذخیرہ ہتھکڑیاں لکھا ہوا نہیں کچھ اختلاف نہیں ہو لیکن
جس میں کہ اختلاف ہو اور سکو ترک کیا کیونکہ جب اس میں اختلاف ہو تو مفتی کو عدم کفر کے
طرف میل کرنا واجب ہو اور مختصر صفت ایمان میں یہ ہو کہ کہ واسطے جن امور کے
اللہ تعالیٰ نے حکم کیا ہو میں نے قبول کیا اور جسے نبی کی ادنیٰ باز یا حبیب دل میں اعتقاد
کیا اور زبان سے اقرار کیا تو اس کا ایمان صحیح ہوا اور وہ مومنوں میں شمار کیا جاوے گا
یہ سب ذخیرہ کے کلمات کفر سے منقول ہو و اللہ اعلم

اکسٹھ باب کفر کی بات بولنے والے کے احتساب میں

ان مسائل میں دو قسم ہیں ایک یہ کہ مفتی کے ساتھ متعلق ہو وہ دوسری یہ کہ کفر کے ساتھ
متعلق لیکن دوسرا میں وہ ہر ایک بات جس سے موجب کفر کا ہر طرح سے ہوتا ہو یا بعض
وجہ سے ہوتا ہو اور بعض وجہ سے نہیں یا ہرگز موجب کفر کا ہو ہی نہیں سکتا ہو لیکن وہ
خطا دار ہے تو اس میں سب سے سخت کفر کو بھڑکھڑام اور خطا کے منع کرنا چاہیے اور نقد پر خطا
کی محنت کی راہی ہو چہ جبکہ وہ صاحب راہی ہو ورنہ طرف اہل علم کے رجوع کرنا چاہیے
لیکن دوسری میں جبکہ مسئلہ میں موجب کفر کے چند وجوہ ہوں اور ایک وجہ مانع کفر ہو تو
مفتی کو اس ایک وجہ کی طرف رجوع کفر ہے میل کرنا واجب ہو سبب حسن ظن کے
ساتھ مسلمانوں کے جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہو کہ ظن المؤمنین خیر اس پر اگر کفر ہو لیکن
نیت میں وہی ایک وجہ ہے تو مسلمان ہو اور اگر وہ سب ہوں کہ جس سے موجب کفر کا
ہوتا ہو تو اسکو مفتی کا فتویٰ نفع نہ لگا بلکہ وہ واسطے توبہ کے ہدایت کیا جاوے اور

اپنی بی بی سے واسطے حد پر نکاح کرنے کے اور جو کوئی باوجود علم اور عقیدے کے
 کلمہ کفر کا کہے کافر ہے اور اگر عقیدہ میں نہ ہو یا اسکو نہ جانتا ہو کہ یہ لفظ کفر کا ہے لیکن اسکو
 اپنے اختیار سے کہا ہو تو نزدیک عام علماء کے کافر نہ ہو اور یہی وجہ ہو کہ وہ سائنہ جیل کے
 معذور نہیں رکھا جاتا ہے اور اگر قصد انکساکہ وہ دوسری بات کہنا چاہتا تھا اور اس کے
 منہ سے کلمہ کفر کا نکلیا جیسا کہ لا الہ الا اللہ کہنا چاہتا تھا اُن مع اللہ الآخر محل آیا یا کہنا چاہتا
 تھا کہ یہ خدا ہے اور میں بندہ ہوں اور اسکی زبان سے اس کے برعکس جاری ہو گیا تو کافر
 نہیں ہوا اور امام محمد رحمہ اللہ سے اجناس میں مخصوص ہو کہ جو کوئی کہا جانتا تھا کہ میں نے کہا یا
 اور اسکی زبان سے نکل آیا کہ میں کافر ہوا تو وہ کافر نہیں ہوا اور میں کہا گیا ہو کہ یہ اس
 معمول ہو کہ جو اس کے اور خدا کے درمیان میں ہو مگر فاضی اسکی تصدیق نہ کر گا اور جس شخص
 نے دل میں کفر کو چاہا یا کفر کا قصد کیا وہ کافر ہے اور جس نے لا الہ الا اللہ کہنا چاہا
 مگر وہ کہ نہ سکا وہ کافر نہیں ہوا اور جس شخص نے کلمہ کفر کا حالت طوع اور اختیار میں بغیر ارادہ
 کہا اگرچہ اسکا دل ساتھ ایمان کے مطمئن ہو وہ کافر ہے اور اسکو دل کا اطمینان مؤمن نہیں
 کیونکہ کافر اور مؤمن میں امتیاز فقط فطن اور کلام کا ہے جبکہ وہ کلمہ کفر کا زبان پر لایا ہے
 نزدیک اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک کافر ہوا اور اگر کسی نے کہا کہ اگر کل ایسا ہو گا تو
 میں کافر ہوں میں ابوالقاسم رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ وہ اسوقت کافر ہوا اور یہ اجناس میں
 ہے کہ جس نے چاہا کہ غیر کو واسطے کفر کے کلمہ کہے اور یہی اسکا قصد ہا تو وہ کافر ہے
 اور سبط رحمہ اللہ جس شخص کے دل میں بہت باتیں جو موجب کفر کی ہوں گدزین مگر اس
 اپنی زبان سے نہ کہیں بلکہ اس کے کہنے کو مکر وہ ہی رکھتا تو یہ اسکو کچھ ضرر نہیں
 کر چکا اور محض ایمان ہے اور جو شخص کہ ایسا کلمہ کہے کہ وہ موجب کفر کا ہو اور
 دوسرا اس کے ساتھ ہنسے تو کہنے والا اور سننے والا دونوں کافر ہیں اور جو شخص کہ اپنے
 نفس کے کفر پر راضی ہوا وہ کافر ہوا اور جو کوئی کہ غیر کے کفر پر راضی ہوا تو اس میں مشائخ
 رحمہم کا اختلاف ہے اور یہ کہ میں کہا ہے کہ سبط اگر اس کے دل میں قصد گناہ کا گدز ہو
 چوری اور زنا وغیرہ مگر اس نے اپنی زبان پر اسکو جاری نہ کیا تو وہ ماخوذ نہیں ہوگا

اسنے ولایت کی کہ غیر کے کفر پر ماضی ہونا کفر نہیں ہوا اور صورت اس مسئلہ کی وہ ہی جو سیر
کبیر میں مذکور ہے کہ مسلمانوں نے کسی فکر کو گرفتار کیا اور خیال ہوا کہ شاید یہ مسلمان ہو جاوے اور کلیہ شہاد
کو پہل و سکوٹہ کو کسی کیلئے پڑا دے دیکر وہ ظاہر ہوا کہ کفر کے یا اعتقاد مارا کہ وہ درمیں مبتلا ہو جاوے
اور اسلام نہ لاسکے تو یہ لوگ گنہگار ہونگے اور یہ نہ کہا کہ کافر ہونگے اور شیخ الاسلام مس اللہ
سرخسی رحم نے اشارہ کیا ہو کہ یہ مسئلہ دلیل نہیں ہو سکتا ہو کیونکہ اسکی تاویل یہ ہو کہ مسلمان لوگ
جانتے تھے کہ وہ حقیقت میں مسلمان نہ ہو گائیں واسطے پہنچنے کے دل سے اسلام ظاہر کر گیا تو یہ
رضاء اوسکے کفر پر اسوقت تنوگی اور شیخ رحمہ اللہ نے شرح سیر میں ذکر کیا ہے کہ رضاء سنا کہ کفر
غیر کے اسوقت کفر ہے کہ جب کسیکو کفر کی اجازت ملے اور اوسکو اچھا جانے لیکن جبکہ
اوسنے اجازت مذبی اور اچھا ہی نہ جانا لیکن واسطے اوس شخص کے قتل کو کفر پر وہ دست لگا
تا کہ اللہ تعالیٰ اوس پر بدلہ دے تو یہ کفر نہیں ہوا اور جس شخص نے قولہ تعالیٰ ربنا طس علیٰ اعدائکم
دشمن علیٰ ظہور ہم غلامیہ و مذہبنا ہمین تامل کیا تو اس پر محبت ہمارے دعویٰ کی ظاہر ہو گئی اور بنابرین
جبکہ ظالم پر بد دعا کی کہ تجھکو اللہ تعالیٰ کفر پر ماسے یا کہا کہ اللہ تعالیٰ تجھے ایمان کو لپیٹ دے
تو یہ کفر نہیں ہے جبکہ کفر کو اچھا نہ جانے اور اسکی اجازت بھی نہ دے اور اسکی آواز دلو کہ
کہ اللہ تعالیٰ اس سے اوسکے ایمان کو سلب کرے تاکہ اللہ تعالیٰ اوس کو ظلم اور اذیت رسانی
مخلوق کا بدلہ دے اور ہکوا امام ابو حنیفہ رحم کی روایت یاد ہو کہ رضاء سنا کہ کفر غیر کے کفر ہے
بدون تفصیل کے پس جاننا چاہیے کہ جو کہ کہ بلا تہلات کفر ہے وہ عمل کے باطل ہونے کا
موجب ہوا اور اس پر عادیہ حج لازم ہے اگر اوسنے حج کیا ہو اور بی بی کے ساتھ مباشرت
کرنا ہی زنا ہو گا اور جو اولاد کے بعد اسکے پیدا ہوگی ولد الزنا کہلائیگی اور اگر بعد اسکے کلمہ
شہادت کا پڑا پس اگر یہ بموجب حادثہ کے ہے تو وہ اوس سے پاک اور بری نہو کیونکہ
بموجب حادثہ کے کلمہ کہنا کفر کو دور نہیں کرنا ہو اور وہ کہ جسکے کفر ہونے میں تہلات
ہے اوسکے کہنے والیکو واسطے تجدید نہاج اور جبکہ کفر سے باز رہنے کے لیے
حکم کرنا چاہیے لیکن جہنم کہ خطائی فعلی ہو وہ بموجب کفر کا نہیں ہے اور اسکا تا علی حال خود
مومن ہو اور واسطے تجدید نہاج کے امر کرنا کچھ ضرور نہیں ہے مگر واسطے ہتھتار کے

اور ایسی لفظوں سے باز رہنے کے لیے واللہ اعلم

باسمہ باب نکاح میں افعال بدعتی کے حساب میں

اسکے چند اقسام ہیں ایک گانے والوں کا حاضر کرنا اور راک کا ظاہر کرنا اور یہ حرام ہے دوسرے بابے اور آلات لہو کا حاضر کرنا اور یہ بھی حرام ہے تیسرے باز گیر و نکود واسطے انوکھ کے بلانا اور یہ بھی حرام ہے چوتھے گھر کی دیواروں کو اچھے اچھے کپڑوں سے واسطے زینت کے چھپانا اور یہ نزدیک انام اعظم رحمہ اللہ کے مکروہ ہے پانچویں گھوڑوں سے سوار ہونا اور بے ضرورت شہر میں کوہر گردی کرنا اور اس میں کسی مکروہ بات میں ایک یہ کہ بیغائدہ امور میں مشغول ہونا دوسرے جانور کو تھکانا تیسرے راستوں کا بند کرنا اور لوگوں پر تنگ کرنا چوتھے یہ کہ عمدہ کپڑے سے زینت مقصود ہے اور زینت کو راحت اور بندگی میں مصیبت اور گناہ ہے پس یہ سب گناہ کے بدرجہ اولیٰ مکروہ ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ولا تملکوا لالذین خرجوا من ديارهم بطرا و يار الناس اور بطرا در بار اس کے چرگرمی میں موجود ہے پانچویں یہ کہ انکی سواری میں گلے والے اور قاری ہونے میں پس اگر انکی فرات قرآن مجید کی ہے تو اوپر کفر کا خوف ہے کیونکہ اس میں اوکی امانت اور تحفظ ہو اور اگر غیر قرآن مجید کی ہے تو حرام ہے چھٹے یہ کہ اس کے ساتھ ڈھول اور بابے اور گانے والے ہوتے ہیں اور یہ سب حرام ہے ساتویں یہ کہ اس میں عورتوں کا جماعت میں حاضر کرنا ہوتا ہے اور یہ مکروہ ہے خصوصاً جبکہ انکی حاضری مردوں میں ہو اور جو عورت مردوں کی مجلس میں حاضر ہوتی ہو اسکی عصمت و غیرت باقی نہیں رہتی ہے اور اس کام کی برائی میں کوئی شک نہیں ہے کیونکہ عورت اسنہیہ کا پردہ اوٹنا دنیا حرام ہے پس کیا حال ہو لڑکی کریمہ اور شریفہ کا کہ اسکو اس کے بھائی اور باپ نصیحت کریں۔

آٹھویں یہ کہ مجلس عقد نکاح میں مجاہد اور عود دان تصویر دار کا حاضر کرنا بسبب رستہ مکروہ ہے نویں مخاطب کا حویر اور شیم پر ٹھکانا دسویں ڈوری کا اندازہ کرنا برابر تہ مخاطب کے اور جادوگر کو دینا کہ وہ واسطے شہر اور بی بی کے جادو کرے تاکہ ان دونوں میں الفت اور محبت زیادہ ہو اور عورت مرد پر غالب آوے حالانکہ جادو حرام ہے

اور نزدیک بعض کے کفر ہے گیارہویں نزدیکی کے اقربا کی تعریف حد سے زیادہ کرنا ہی
 کہ وہ سب خیال اوکی ذات سے غیر ممکن ہوں حرام ہے اللہ تعالیٰ نے ارشاد منسہر ما
 کہ یجبون ان یجدوا سالم فیعلو یعنی وہ سب دوست رکھتے ہیں کہ جس کام کو اس نے نہیں کیا ہو
 اس کے ساتھ تعریف کریں تیرہویں وقت نواح کے شوہر کا حریہنا حرام ہے اگر گنا
 جاوے کہ بموجب حدیث مشہور کے نواح میں دفن بجانا جائز ہے پس ہم کہتے ہیں کہ
 فقیدہ ابو اللیث رحمہ اللہ نے اپنی بستان میں ذکر کیا ہے کہ اعلان اور ظاہر کرنے نواح کو
 گناہ ہے اور اس سے بعینہ دفن کا بجانا نام اور نہیں ہے واللہ اعلم

ترجمہ باب بالوئی صاحب کرمی

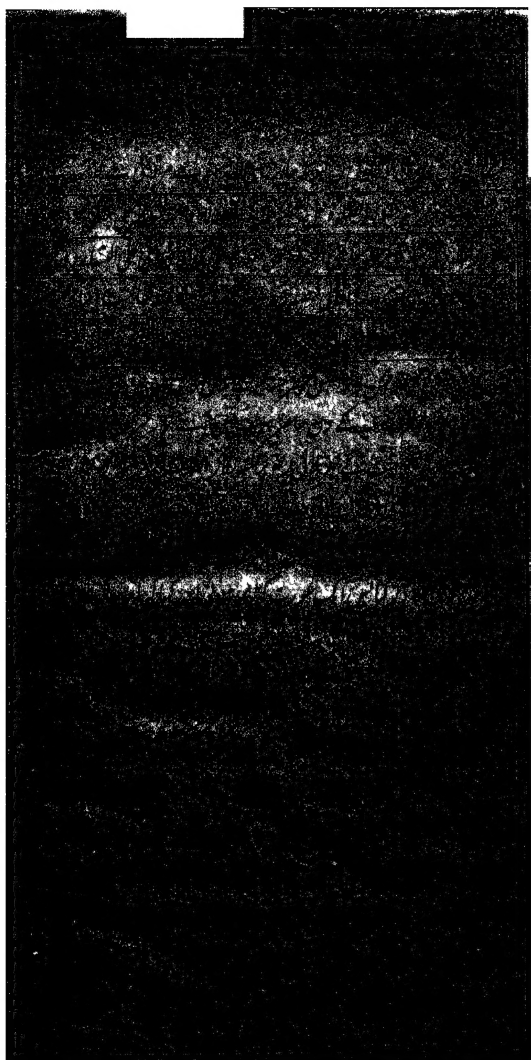
محیط میں مذکور ہے کہ ایک شخص نے دوسرے کو واسطے مؤذراے سرور کٹوانے ناخن کے
 کیا کیونکہ یہ سنت نبوی ہے اور اس نے کہا کہ ہم یہ نہیں کرتے گرچہ سنت ہے پس یہ کفار ہو کیونکہ
 اس نے یہ کلمہ بطور انکار اور رد کے کہا ہے اور یہی حکم تمام سنتوں میں ہے اور جنایات ذخیرہ میں
 مذکور ہے کہ بچہ نکاح چوٹی رکھنا حرام ہے اور ہاے صحابہ رحمہم اللہ سے بھی یہی مروی ہے
 کیونکہ بچوں میں چوٹی کا رکنا اور پراسید فاسد کے ہوتا ہے اور اسکی تفصیل باب مالک میں
 ہے اور محیط میں ہے کہ چوٹی باندھ کر نماز پڑھنا مکروہ ہے بموجب حدیث ابن رافع رضی
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منع فرمایا ہے کہ آدمی نماز پڑھے اور سر او سکا بندھا
 ہو اور صورت اسکی نزدیک بعض مشائخ رحمہم اللہ کے یہ ہے کہ اپنے بالوں کو سر پر کر لے اور
 اسکو ساتھ گز و غیرہ کے جادے تاکہ وہ سب آپس میں چپک جاوے اور نزدیک بعض
 یہ ہے کہ چوٹی کو سر کے چاروں طرف لپیٹے جیسا کہ بعض اوقات میں عورتیں کرتی ہیں
 اور نزدیک بعض کے یہ ہے کہ تمام بالوں کو پشت کی طرف جمع کرے اور انکو ساتھ ڈکے
 باوہی کے باندھے تاکہ وقت سجدہ کے زمین میں نہ لوٹیں اور حدیث متفق میں ہے کہ پٹے
 رکنا مکروہ ہے اور وہ یہ ہے کہ سر کے کنارے منڈوا لے اور درمیان میں چھوڑ دے یا
 اس کے خلاف کرے اور صحاح میں پٹے سے یہ مروی ہے کہ لاکون کے سر کو منڈواوین ماویہی
 جگہ اس کے سر میں بال کو چھوڑ دین اور آج میں مذکور ہے کہ پٹہ رکنا شیطان کا طریقہ ہے

لیکن بالون کا لٹکانا پس اسکو امام غزالی رحمہ اللہ نے ہمارے زمانے میں مکروہ رکھا ہو کہونکہ
 یہ شعار علویوں کا ہو اسواسطے کہ جب یہ علوی ہنوکا تو یہ لٹکانا نہیں اور مکر سے ہوگا اور احبا
 میں ہے کہ بالون کو میل سے ساتھ دھونے اور کھس کرنے اور تیل لگانے کے پاک اور صاف
 رکھنا سقیم ہو کہونکہ یہ پریشانی کو دور کرتی ہو وکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یبذل الشعر و
 یربط عباو یا مرہ و یقول اذ ہذا عبا و دخل علیہ رجل ثائر الاس شعث الخیۃ فقال اما کان لندا
 و ہن یکرم ب شعرہ ثم قال یرخل احدکم کاہ شیطان یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تیل لگاتے
 اور لکھی کرتے تھے ایک دن دربان اور لوگوں کو حکم کرنے سے کہ شلوگ بھی اکدن میان تیل
 لگاؤ اور ایک مرتبہ ایک شخص پریشان سراور کہہ رہی ڈاڑھی آپ کے پاس آیا اپنے فرما پاک کہ کیا
 اسکے پاس تیل نہ تھا کہ اپنے بالون کو پینڈا کرنا پھر فرمایا کہ ایک نم میں کا آنا ہو گویا کہ وہ شیطان
 ہے مسئلہ بالون کا لٹکانا بدون فرق اور ناگ کے منسوخ ہے صحیح بخاری میں ابن عباس رض
 سے مروی ہے کہ کان النبی ص حبب موافقۃ اہل الکتاب فہلم یومر قبہ وکان اہل الکتاب یبدیون
 اشعارہم وکان المشرکون یغزقون وکوسم فبدل لبنی عم ناصیۃ لم فرق بعد یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم اہل کتاب کی موافقت کو دوست رکھتے تھے ایسی جگہ میں کہ جہاں کہ حکم ہنوز صادر
 نہوا تھا اور اہل کتاب بالون کو لٹکاتے تھے اور مشرکین اپنے سروں میں ناگ نکالتے تھے
 پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی پیشانی پر بعد اسکے فرق کیا مسئلہ بخون میں حصہ
 اور فقار لٹکانا کہ مضائقہ نہیں ہے کیونکہ صحیح بخاری میں نافع رض سے مروی ہے کہ سمح ان بن
 عمرہ یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ینہی عن الفرج قلت ما الفرج فاشار الینا عبد اللہ
 الی ناصیۃ وقال اذا طلق النبی ترک ہنا شعرا فاشار لنا عبد اللہ الی ناصیۃ وقال وعاودتہ
 فقال اما العقۃ والقفا والظلام ظا باس لہا وکن الفرج ان یرک بناصیۃ شعرا و لیس فی راسہ غیرہ
 وکذا لک شق راسہ ہذا و ہذا العقۃ یرفع القاف یعنی ہننے ساد بن عمر رض سے کہ وہ کہتے تھے کہ
 ہننے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا کہ آپ فرع سے منع فرماتے تھے ہننے کہا کہ
 فرع کسکو کہتے ہیں پس عبد اللہ نے اپنی پیشانی کی طرف اشارہ کیا اور کہا کہ جب بچ کا سر
 مونڈا جاوے تو وہاں چوہاں چھوڑ دیا جاوے اور عبد اللہ نے اپنی پیشانی کی طرف اشارہ

کر کے کہا کہ پھر لوٹا یا میں نے اونکو اور کہا کہ بچوں کے قصہ اور عقاب میں کچھ مضائقہ نہیں ہو لیکن فرج ہے کہ بال اپنی پیشانی میں چھوڑے اور اس کے سوا سر میں دوسرا بال نہ ہو اور سطر سے شن کرنا اور چیز ناسر کا ہے اور یہ لفظ قصہ کا ساتھ منع قاف کے ہوا اللہ اعلم

پہلے سطر کا باب واعظوں اور سنے والوں کے متعلق

جو چیز کہ مجلس وعظ اور نصیحت میں نہ کرنا چاہیے وہ چہ ہیں بعضی اونہیں سے وہ ہر کہ جسکو امام المتحقق فی الاسلام فخر الدین علی بن ہر دوی رحمہ اللہ نے اپنے اصول کے چٹے باب میں ذکر کیا ہے کہ جو کوئی مجلس سماع حدیث میں بیٹھے اور اس کے وعظ اور نصیحت کے سننے کی طرہ سے وہ بیان نہ کرے بلکہ دوسری کتاب کو دیکھے یا ظلم سے کوئی چیز لے یا اسکی طرف سے منہ پھیر کر لمو میں مشغول ہو یا سو جاوے یا اس کے سننے میں سستی کرے تو نہ ضبط ہو اور اسکو نہ امانت بلکہ اس کے سبب فعال کے حرام ہونے کا خوف ہے نوذ باللہ من ذلک اور اس کے مثل کے ساتھ کوئی محبت قائم نہیں ہوتی ہے اور نہ اسناد متصل ہوتی ہے اس کے خبر کے ساتھ مگر وہ جو ضرورت سے واقع ہو کہ وہ معاف ہے اور اسکا کرنے والا معذور ہے مگر کسی رحمہ اللہ نے اپنے اصول میں ذکر کیا ہے کہ جو کوئی مجلس سماع حدیث میں حاضر ہو اور پڑھنے میں دوسری کتاب کے مشغول ہو یا ساتھ کسی دوسری چیز کے مشغول ہو یا کسی سے باتیں کرنے لگے یا ساتھ غفلت کے سو جاوے تو سماع اسکا مطلق صحیح نہیں ہے اور اس کے واسطے کوئی روایت ہی نہیں ہے کہ بچا اور پرہیز کرنا ممکن ہو جیسے سو اور غفلت تو وہ معاف ہے بسبب ضرورت کے اور وقت قصدا اور ایمین کے اس معذور نہیں ہے کہ بسبب اس کے اپنے برہ اور حصہ سے محروم ہو نوذ باللہ منہ اس روایت میں بھی قانع ہیں بعضی اونہیں سے مجلس سماع حدیث میں بات کرنے سے اور بعضی اس میں غفلت کرنے سے منع ہوتا ہے اور بعضی حذر کی تفسیر ہے اور عذر وہ ہے کہ جو سہواً غفلت آمد سہوت ہو اور اس سے بچنا ممکن نہ ہو کہتا ہے بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اس کے عمل کو کہ اسی سبب سے ہم صحاب حاضرین کو اپنی مجلس وعظ میں سونے اور اونگھنے اور اونہیں باتیں کرنے سے منع کرتے ہیں کیونکہ یہ فعل عیث ہے اور نکما جملنا ہی اسی قبیل سے ہر



کتا ہی بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اوسکے عمل کو کہ اس حدیث پر مبن ظفر باب ہوا بعد اسکے کہ میں اکثر منبر پر بیٹھتا تھا زیادہ تین برس سے پس میں نے اس پر اللہ تعالیٰ کا شکر کیا اگرچہ پہلے اسکے اس فعل کی حرمت نہیں جانتا تھا لیکن مجھے کہیں خدا کے فضل سے وہ بھی منبر پر نہ بڑھتا تھا الحمد للہ کثیرا و انما مبارک کافیه غیر منقطع واللہ اعلم

پنچٹھ باب تعزیر اور دروازہ محسب پر درہ لٹکانے کے بیان میں

آلات تعزیر کے چند میں ایک ہاتھ اور اوس میں دو طریقہ ہیں ایک کان مڑو کر دوسرے ٹھانچہ مارنا اور یہ باب تعزیر میں گذر چکا ہے دوسرے گھونسہ مارنا پس یہ درست نہیں ہے کیونکہ یہ ہلاکت کو پہونچاتا ہے اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے کہ فوکرہ موسیٰ قسطنطنیہ علیہ السلام نے اوسکو گھونسہ مارا پس وہ تباہ ہوا تیسرے چابک اور کوڑا مروی ہے کہ علیؑ جب چاہتے تھے کہ حد قائم کریں تو چابک کے طرہ کو توڑ ڈالتے تھے چوتھے لاٹھی آنحضرتؐ نے فرمایا لا ترغ عصاک عن اہلک یعنی اپنے اہل پر لاٹھی نہ اٹھا پانچویں درہ اور اوسکی دلیل اس باب میں گذر چکی ہے مسئلہ محسب کے دروازے پر درہ لٹکانا جائز نہ ہے یا نہیں جو اب محیط کے باب التعزیر میں مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا رحم اللہ امر اہل حق سوط حیث یراد اہلہ یعنی اللہ تعالیٰ اوس شخص پر رحم کرے کہ جو ایسی جگہ پر درہ لٹکائے کہ اوسکو اوسکے اہل و عیال کے ساتھ بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اوسکے عمل کو کہ اگر نفعیہ ساتھ اس حدیث کے درہ کا لٹکانا محسب کے دروازے پر حجت پر طے تو یہ جائز ہے اس واسطے کہ گھر میں ایسے طور پر درہ لٹکانا چاہو کہ گھر والے اوسکی درستی اور کجی دیکھ سکیں ہوں کیونکہ اوسکی طرف گھر والوں کی حاجت خاص ہے اور تعزیر کی ولایت کوڑے کے ساتھ اوسکی کے اہل کو مخصوص ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس پر وعدہ عطا کیا فرمایا ہے اور اگر محسب کے واسطے حجت دلانے خلائن اہل شہر اپنے سکے اور واسطہ عام ہونے ولایت اوسکے درہ لٹکانا تو یہ بطریق اولیٰ قربت اور ثواب میں داخل ہے چوتھے کجی کی شاخ ہے ساتویں تسلین اور جوتہ میں انس رضے مروی ہے کہ ان الہی معلوم ضرب فی النحر الجود والنحال یعنی بنی صلعم نے شراب میں جوتہ سے تعزیر کی ہے واللہ اعلم

اشتمارات

مفتاح الحجۃ

نزد ہی مسائل نماز و روزہ وغیرہ کے مولوی حاجی
ایمت علی نے اس کتاب میں لکھے ہیں قیمت فی جلد
۳۰ محمولہ ڈاک

مجموعہ ہشت رسالہ

ہزار سالہ مسائل نماز و روزہ وغیرہ کے مولوی حاجی
ایمت علی نے اس کتاب میں لکھے ہیں قیمت فی جلد
۳۰ محمولہ ڈاک

مبہدۃ الغافلین کلام

مسائل فقہیہ میں یہ کتاب اردو زبان اور عربی عبارت
ان مسلمانوں کے لیے بہت مفید کتاب ہے قیمت
۱۰ محمولہ ڈاک

خلاصۃ المسائل

اجمہ مسائل معاملات کے متعلق ہیں اور کایہ مختصر
نوسے اردو زبان میں ہے قیمت فی جلد ۲۰
محمولہ ڈاک

ارشاد الطالبین

یہ کتاب محتاج تعریف کی نہیں جس قدر اہل اسلام کو
غریبی ضرورتیں پیش آیا کرتی ہیں ان سب کا
جیان بڑی صحت کے ساتھ اس گنجینہ میں ہے
قیمت فی جلد ۲۰ محمولہ ڈاک

خدا کی نعمت (سورۃ) تفسیر مراویہ

مولفہ مولانا شاہ مراد احمد صاحب سنبلی یہ تفسیر اردو
زبان میں شرح بسط کے ساتھ پارہ عمر کی ہے کم قیمت
مسلمانوں کے واسطے نہایت مفید ہے قیمت فی جلد
۲۰ محمولہ ڈاک

بادی الناظرین

اخلاق میں یہ کتاب اردو زبان کی نہایت عمدہ ہے
آداب خورد و نوش - نکاح و باشرت - آداب
صحبت حقوق اسلام و قرابت و گوشہ نشینی سفر اور
بالغرض وہی عربی المکتوب کو خوب بیان فرمایا ہے قیمت
فی جلد ۵۰ محمولہ ڈاک

میزر الکلام (فی مسائل) الحلال والحرام

اس رسالہ میں حلال و حرام جانوروں کا بیان ہے
قیمت فی جلد ۱۰ محمولہ ڈاک

مالا بد اردو

فقہ کی کتابوں میں یہ کتاب ہی کار آمد ہے قیمت
۱۰ محمولہ ڈاک

شرح محمدی

اردو زبان نظم میں یہ کتاب فقہ کی ہے قیمت فی جلد
۳۰ محمولہ ڈاک

عمدۃ التحریر

اس کتاب میں مؤلف نے ادن مسائل کو لکھا ہے
جو مرد و عورت کے کپڑوں سے متعلق ہیں قیمت
فی جلد ۱۰ محمولہ ڈاک

التماس

یہ جلد کتب قیمت وصول ہونے سے یا بذریعہ ویلیو پی ایل
اور سال ہو سکتی ہیں اور ہر قسم کا کام مطبع میں طبع ہوتا
جس کا رخ خط و کتابت سے دریافت ہوگا - قیمت کتب
موجودہ کتب نامہ تجارتی مطبع نامی و دیگر اشیا کی علم و
دفتر میں موجود ہے شائقین کی خدمت میں بلا قیمت
عند الطلب ہر کا کٹ بھیجے سے بیڈ والا ہر گز سال کی ساری
العلم

طی اللہ بن محمد بن علی نامی لکھنؤ گزشتہ روز نجان ڈاک خانہ نمبر (۲)